

వేదవేదాంగశాస్త్ర

గ్రంథకర్త:

మహాకవి శిరోమణి,

(బ॥ చివుకుల అప్పయ్యశాస్త్రిగారు.

సంపాదకుడు:

నీలారాజయ్యగుప్త.

మొదటికూర్పు 1000.

ప్రకాశకులు:

చందానారాయణశ్రేణి,

పబ్లిషర్స్, బుక్ సెల్లర్స్,

జనరల్ బజారు,

శికింద్రాబాదు.

శ్రీబాలాత్రిపురనుందరి ముద్రాక్షరశాలా ముద్రితము

శికింద్రాబాదు

సర్వస్వామ్య సంకలితము]

1934.

[వెల. 1-0-0

శ్రీ రామచంద్ర పరబ్రహ్మ జ్ఞానమః.

INTRODUCTION.

The author of this little booklet "Veda Vedanga chandrika" has sought to establish within a small compass in clear and readable Telugu, the main principles of the authority on which our Sacred Literature is based and their importance as a useful study in regulating life and conduct with the ideal of Sanatana Dharma. A book like this is most welcome at a time when the ancient Hindu Religion is once again on its trial and is assailed on all sides from within as well as without. The author is a reputed scholar and Pandit and has achieved his task remarkably well. Sanatana Dharma withstood bravely several tempests in the past and none could be more severe than the tornadoes of Jainism and Buddhism and even Kapila Sankhya. The relentless logic of these faiths was refuted by the great sages of the past, like the Immortal Sankaracharya and others and the revealed text of the Vedas and the Upanishads stood vindicated in all its glory as the ultimate authority before the minds of all right-thinking men. A little deep reflection, unbiassed by passion or prejudice, on the ultimate Reality of things, cannot fail to carry that conviction to all thinking minds wherein all doubts stand dissolved and

Truth stands revealed in all its Native Effulgence. A reverent study of the ancient Scriptures with a course of life guided by faith and purity, are a necessary preparation for the reception of that Great Truth which can be imparted by the Guru alone. ఆచార్య వాక్-పురుషోత్తమ. The tendency nowadays is to decry Hinduism based on the Vedic and Sastraic texts and to attribute to it all the political, economic and other miseries from which the nation is suffering; the Orthodox Brahmin as the follower and expounder of those Sacred writings goes in for a lot of unnecessary abuse from others on his devoted head. The so-called Slavery of the Country and even divine visitations like the recent devastating earthquake, are attributed to the Caste system, than which there could be no more mischievous or more sinful invention, in the eyes of the reformers, ever evolved out of the crafty brains of the priestly class. This is no place for the vindication of that system but mention must be made that sociological philosophers and thinkers are not wanting who bestow their unstinted and well-deserved praise on it. The attempts of the modern reformers are therefore chiefly guided towards subverting that system. Extravagant claims are made that reformers far outnumber the Sanatanists. Such ideas can be easily dispelled

by a little reflection that the Sanatanist is by Culture and Temperament not vociferous but seeks to carry on his life in an unobtrusive manner and unobstructed by others. Live and let live is his motto. Even the few of the Avarnas who attained the Sainthood, in India do not seem to have decried the caste system or repudiated the authority of the Vedas. The Metaphysical equality to be attained by the austere Yogin after severe course of penance and rigid discipline, transcending all duality and realising the Universal Self, is sought to be brought down to the plane of practical life by the reformers. Sanatana Dharma itself proclaims that for such an Avadhuta, an Atyasami there is and need be no caste distinction or rigour of caste discipline. Only everyone cannot attain that position. The slightest touch of self or worldly desire will drag such a sage down. The essential divinity of human nature is recognised by that sastras but at the same time inequalities do exist as hard facts of worldly experience which can only be explained as due to Karma, without attributing partiality or prejudice to God in Creation. Even Biological Science recognises that it is the "Gene" which determines the character of the individual life. A mango seed produces a mango tree and if it can produce a different kind of tree, the pheno-

menon can only be described as magic or as the result of the inscrutable Sakti of the Iswara. India alone is karma bhumi. The restrictions in our march towards the True Goal are therefore found here alone.

The upadhi is determined by the Karma and it has to be shed, if the Eternal Spirit should shine resplendent in its natural lustre. Fire exists in wood, stone, air and even in water (of the sea.) How difficult it is to extract it from such materials. It also exists in the earth and in the air. Its terrible manifestations in the shape of volcanoes and thunderstorms are experienced by the millions but how many can know and realise that fire is universal and that it exists in terrestrial, atmospheric, and celestial, forms as taught in the Veda and that fire is the first among the Gods created by Prjapathi. Modern science following the Nebular theory recognises the fire element as the one out of which the sun, planets, stars etc have evolved and are evolving. అగ్నిం దేవతానాం ప్రథమ మస్మజత అగ్నిర్దేవా నామవమః విష్ణుః పరమః తత్తేజోఽస్మజత ! తత్తేజ ఇక్షత. etc. The Karma Kanda is based on such religious philosophy, eg., అగ్నా వైష్ణవ మేకాదశకపాలం నిర్వపతి అగ్నా విష్ణూసజోమ సేమావర్ధంతు వాంగిరః అగ్నేయ మప్తాకపాలం, వైష్ణవం త్రిక పాలం. For Agni 8 Kupaalas and Vishnu three, total eleven, so

that between the two ends, the whole hierarchy may be embraced. The Karma Kanda and its relation to the Jnana Kanda is too vast a subject, to be touched upon here. All that need be said is that our ancient Scriptures and institutions deserve a reverant and careful study, not only by individuals but learned associations of Scholars with varied learning, to verify and realise those Eternal Truths. Human reason and Judgment however high and eminent cannot be free from those infirmities errors, and Himalayan blunders, to which it is naturally subject and the ultimate refuge the haven of peace and bliss, must be sought in the Revealed Text. తమేవం విద్యానమృత ఇహభవతి. నాన్యః పంథా అయనాయ విద్యతే This has been clearly emphasised in the Brahmasutra. “తర్క-ప్రతిష్ఠాసాత్” and the commentaries thereon. Such an insistence is not to dwarf or enslave the individual intellect or judgement as many may erroneously think, but to guide it in its methods of highest reasoning so as to gain the conviction, born of direct realisation, attuning our thoughts with those of the Shining Ones who have gone before and became One with the Eternal Light. If our boys are made to study such books early and imbibe the habits of thought embodied therein, the spectacle of a soulless and denationalised education will not be their heritage; and

a vigorous and youthful generation proud of its past confident of the present and hopeful of the future will certainly arise to uphold and justify Aryan culture before the Enlightened World.

Prabhala Lakshmi Narasimham,

B. A., B. L.

A d v o c a t e.

Dated 5th May 1934, }
VIZAGAPATAM. }



అవతారిక.

శ్లో॥ యం పృథ గ్ధర్మాఽచరణాః
 పృథ గ్ధర్మాభిలాషిణః
 పృథ గ్ధర్మై స్సమర్చన్తి
 త స్మై ధర్మాత్మ నే నమః.

ప్రపంచమునందు సుర్లభముగు సరిజన్మ మొత్తినందు
 లకుఁ బురుషార్థములను సగపాదించి కృతార్థతఁ జెందుట ముఖ్య
 మైయున్నది. ఈపురుషార్థములు ధర్మము, అర్థము, కామము,
 మోక్షములని నాలుగు. వీనికిన్నిటికి మూలకారణము ధర్మము.
 కనుకనే పెద్దలిద్దానిని బ్రహ్మధమామునఁ బరిగణించిరి. ఇది చక్కఁ
 గా నవలంబింపని మొదలఁ గడను పురుషార్థములు మూలము
 సిద్ధింపనేరవు. ఇది యెహికాముష్మిక సుఖప్రదము. ఇది లోక
 కములను ధరించుట వలనగాని, లోకులచే ధరింపఁబడుట వలన
 గాని ధర్మమని యనఁబడును. మఱియు ధర్మశబ్దమును గూర్చి
 యనేకమహర్షు లనేకవిధములుగా నిర్వచించియున్నారు. ఏవ
 రెట్లు చెప్పినను మొత్తముమీఁద ననిష్టమును బరిహరింపఁ జేసి
 యిష్టమును సాధింపఁజేయునది “ధర్మము” లేక “శాస్త్రవిధి”
 యని తేలును.

దీనికి వ్యతిరేకమయినది యధర్మము. ప్రవృత్తిధర్మము,
 నివృత్తిధర్మము, సామాన్యధర్మము, విశేషధర్మములను భేద

ములతో ధర్మము పలురకములం జెప్పబడినది. ఈ ధర్మా ధర్మములను నిర్ణయించునది వేదశాస్త్రములు. ఇందువలన ధర్మమును శాస్త్రవిధి యనికూడఁ జెప్పవచ్చును.

ఈ ధర్మము లేక శాస్త్రవిధి నుల్లాఘించి స్వేచ్ఛగా సంపదించువారు కార్యసిద్ధినిగాని సుఖమునుగాని, సద్గతిగాని పొందనేరరని భగవద్గీత నుడువుచున్నది. శాస్త్రములనఁగా ఋక్కు మున్నగు నాల్గువేదములు, శిక్షలోనగు నాఱు వేదాంగములు, న్యాయ, వైశేషిక, నాఖ్యాది సప్తదర్శనములు, అష్టాదశపురాణములు మున్నగునవియై యున్నవి.

ఈశాస్త్రములందు వైదిక నైతిక యాగిక రాజకీయార్థి కాద్యనేక గహనవిషయములు గలవు. ఇవి యాంధ్రభాషలో లేక సంస్కృత భాషయందుండుటంబట్టి సంస్కృత భాష నభ్యసింపని యిక్కాలపువారికి ముఖ్యముగా విద్యార్థులకు దురవగాహంబులుగా నుండె. అందుచే మనయాంధ్ర విద్యార్థులకుఁగూడ నాశాస్త్రములందలి విషయములు సులభంబుగా బోధపఱుపవలెనను భావముతో “వేదవేదాంగ చంద్రిక” యనెడి యీ చిన్నిగ్రంథమును వ్రాసితి. ఇందు వేదములను గూర్చియు, వేదాంగములను గూర్చియు నందలి విషయములను గూర్చియు వ్రాయఁబడినది. ఇది యిప్పటి విద్యార్థులకుఁ జక్కగా నుపకరింపఁ గలదని నాయాశయము. నాయీ ప్రయ

త్నము భాషాభిమానుల యాదరణమునకుఁ బాత్రమగు నేని
 “దర్శనదర్శణ” మను పేరంబరకుఁ మరియొక చిన్నికబ్బమును
 నొలదికాలములోఁ బ్రకటింపఁగలను. ఇందు న్యాయ, వైశేషిక,
 యోగ, సాంఖ్య, వైషి, కర్మ, బ్రహ్మ మిమాంసా దర్శన,
 బులఁ గూర్చియు వానియందలి విషయబులంగూర్చియు
 వ్రాయఁబడినది.

ఈ పుస్తకమునకు శ్రీకాశీక్షేత్రములోని భారతధర్మ
 మహామండలి కధ్యక్షులును, సనాతన వర్ణాశ్రమధర్మప్రచార
 కాగ్ర గణ్యులును, బహుభోద్గ్రంథ ప్రణేతలును నగు శ్రీశ్రీ
 స్వామి దయానందజీ మహారాజులు (బి. ఎ.) గారిచే రచింపఁ
 బడిన “సత్యాసత్యార్థ వివేక” మను హిందీగ్రంథములోని
 యొకకొంతభాగము మాతృకయై యున్నది.

ఏతన్నాత్మకా గ్రంథకర్తలగు శ్రీస్వామిలవారికిని, దమ
 శరీరాస్వాస్థ్యమును గూడ సరకుసేయక చక్కని యాంగ్లప్రీతిక
 వ్రాసి యీ గ్రంథము నలంకరించి నామనోరథమును దీర్చిపట్ట
 వారును, థార్మికవరేణ్యులును, సంస్కృతాంధ్రభాషా విశార
 దులును, సుప్రసిద్ధ న్యాయవాదులు నగు బ్ర॥ ప్రభుల లక్ష్మి
 సరిసింహముపంతులు బి. ఎ. బి. ఎల్. గారికిని గృతజ్ఞతా
 పూర్వక వందనము లర్పించి యీ గ్రంథరచనకుఁ బ్రోత్సా
 హకులై యీ ప్రథమ ముద్రణమునకుమాత్ర ముధి
 కారము జొందినట్టి మ॥ గా॥ శ్రీ చందా నారాయణశ్రేష్ఠిగారు

బ్రాంచి బుక్కు-షాపు మానేజరులగు మ॥ శ్రీ॥ నీలా రాజయ్య
యను వైశ్యసత్తమునకు, నిం దేదేని సహాయ మొనరించిన
మిత్రవరులకును ధర్మరక్షకుఁడగు భగవంతుఁ డాయురారోగ్య
భాగ్యముల నొసంగి రక్షించుఁగాక యని ప్రార్థించుచు విర
మించుచున్నవాఁడను.

26-5-1934

శికింద్రాబాద్

సుధీవిధేయుఁడు

చివ్రకుల అప్పయ్యశాస్త్రి.

శ్లో॥ “ ఉచ్చైర్దతి ర్జగతి సిద్ధ్యతి భర్మతశ్చ
త్రస్యప్రమాచ వచనైః కృతకేతరైశ్చ
త్రేషాం ప్రకాశన దశాచమహీసురైశ్చ
త్రానంతరేణ నిపతేత్క్వను మత్ప్రణామః॥



పండితాభిప్రాయములు.

ఆత్మార్థ వాచస్పతీత్యాది బిరుదాచితులును, వేద వేదాంగ పండితులు సగు బ్ర|| వడిలి లక్ష్మీనారాయణశాస్త్రిల వారు 7-4-34 తేది పితాపురమునుండి యిట్లు వ్రాయు చున్నారు.

“యుష్మత్ప్రేషితా వేదవేదాంగచంద్రికా స్థాలీపులాక్ష న్యాయేన దృష్టా హృదయాహ్లాద మజ్జనత్. యుష్మదే మైతాదృ శాతిగంభీరార్థ ప్రకాశన చాతురీధురీణతా మాక లయ్య ఈశాన మాశాస్మహే పునఃపునః ప్రబంధరచనాసు నియోజయేతి.

మహామహోపాధ్యాయ, విమర్శకాగ్రేసరాది బిరుదాచితులును, ధార్మిక మహోపదేశకులు సగు బ్ర|| కాశీభట్ట బ్రహ్మయ్యశాస్త్రిలవారు.

జగన్నాథపురం, కాకినాడ

12-4-34

పండితవర్యా!

మీరు రచించిన వేదవేదాంగచంద్రికను సమగ్రముగా జదివించి వింటిని. ఈ గ్రంథరాజము చాల మనోహరమగు శైలియును నిర్దుష్టమగు భాషయును విలువయును ధర్మబోధయు

గలిగి విరాజిల్లుచున్నది. విద్యాశాఖవా రిట్టి యుద్ధగ్రంథముల విద్యాకౌపరీక్ష మున్నగువానికిఁ బఠనీయ గ్రంథములనుగా నిర్ణయించిన భాషకును దేశమునకును గూడ జాల యుపయోగ మొనరించినవా రగుటచేతని నాతలంపు. ఇట్టి యుత్తమ కృతుల నొనరించుట కనుకూలముగా నీశ్వరుఁడు మీకు దీర్ఘాయురారోగ్యోన్నత్యముల నొసంగుగాత. జిల్లాబోర్డు వారు గ్రంథాలయములకై దీని సంగీకరించుమరుగాక.



విషయసూచిక.

వేదము.

విషయము,	పుట.
వేదమునఁగానేమి?	1
వేదస్వరూపము. వేదోత్పత్తి,	2
వేదము లపొరుషేయములా?	9
వేద మీశ్వరావిరూఢిత మగుటకును, } ఋగ్వేదమగుటకును గారణములేమి? }	19
వేదములందలి యింద్రవరుణాదిదేవతల } విషయమునఁగుఁ దాత్పర్యమేమి? }	43
వేదవిభాగ శాఖానిర్ణయము	52
బ్రాహ్మణభాగము స్వతఃప్రమాణమా? కాదా?	72
నిశ్చితసిద్ధాంత విషయములు	96

వేదాంగములు.

షడంగావశ్యకత,	102
శిక్షాశాస్త్రము.	104
కల్పశాస్త్రము,	109
న్యాయకరణశాస్త్రము,	114
నిరుక్తశాస్త్రము,	116
ఛందశాస్త్రము,	120
జ్యోతిషశాస్త్రము,	124
ఫలితజ్యోతిషము సత్యమా? కాదా?	131

త ప్ప ప్ప ల ప ట్టి.

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
1	5	శుతి	శ్రుతి
19	7	లిచ్చు	నిచ్చు
32	8	జ్ఞాయజ్ఞ	జ్ఞానయజ్ఞ
33	9	పుషుఁరు	పురుషుఁ
34	17	పూర్ణత్వమును	పూర్ణమును
35	20	స్వేచ్ఛగా	స్వేచ్ఛగా
45	7	యగుగు	యగు
50	20	సంబధ	సంబంధ
54	4	దింశతి	వింశతి
61	19	“శాఖిల”	“శాఖల”
69	4	పరస్పర	పరస్పర
72	18	గంగగంగ	గంగ
84	14	పర్వాచీనులు	అర్వాచీనులు
107	14	చూడ	గూడ

ఇంకను స. న ప. వ. ర, అ, థ, థ, ల, శ, అక్షరా
 థానుస్వారాది వ్యత్యయములను మన్నించి వలసినట్లు సవరించు
 కొని పరింపఁ బ్రార్థితులు.

శ్రీ పరిబ్రహ్మణే నమః.

వేదవేదాంగపండిత

వేదము.

“యో బ్రహ్మణం విదధాతి పూర్వం
యో వై వేదాశ్చ స్రహిణోతి తస్మై
తగ్ం హ దేవ మాత్మభుద్ధిపకాశం
మును తు ర్వై శరణ మహం ప్రపద్యే,,
వేద మనఁగా నేమి?

విదం త్వనేన ధర్మాధర్మా విత్తి వేదః, విద జ్ఞానే, దీనిచేత
ధర్మధర్మములను దెలిసికొందురు గాన వేదమని చెప్పఁబ
డును ఈ వేదము నకు శ్రుతి, ఆమ్నాయము అను రెండు
పేరులను బ్రధానంబుగా వాడుచుందురు. “శ్రూయతే ధర్మా
ధర్మా విత్తి శ్రుతిః,, “శ్రుశ్రవణే,, ధర్మము, అధర్మము,
దీనిచే విఁబడుచున్నవి గాన శ్రుతి యనియు, ఆమ్నాయతే
పారంపర్యేణే త్యామ్నాయః, మ్నా అభ్యాసే,, ఇది చిరకాలము
నుండి పరంపరగా నభ్యసేంపఁబడుచున్నది గాన “ఆమ్నాయ
ము” అనియు విజ్ఞులు విశదీకరించియున్నారు.

వేదస్వరూపము. వేదోత్పత్తి.



ఇది యపౌరుషే యోగము, సహజము, నిత్యము, స్వతః
 ప్రకాశప్రసవితము, సర్వక్షణలక్ష్మితము, సర్వంతానుభవ
 గోప్యము, సనదిగతార్థగామి, సజ్జేహవిపర్యయూదిదోషగహి
 తము, పరమేశ్వర దేవర్షికమాదాగమము నై ధర్మాధికామ
 మోక్షప్రదంబై తనరాజుచున్నది. ఈ పూర్వోక్త లక్షణంబులు
 క్రమంబుగా విస్తరింపబడును. వేదము జ్ఞానమునకు భాండారమై
 యున్నది. ముత్యము నిశితశాస్త్రంబులన్నియు, నీ వేదముచుండి
 యే జనించినవి. వేదమే స్కంధము. తదితరశాస్త్రములన్నియు
 దానికి శాఖాప్రశాఖలై యున్నవి. వేదము ప్రధానంబుగా
 రెండుప్రకారములుగా నున్నది. 1. కంఠాప్తము 2. కల్ప్యము.
 ఏ శ్రుతి ఋషులచే బ్రత్యక్షముగా గవిపెట్టబడినదో యది
 కంఠాప్తము. ఏశ్రుతి, స్మృతిద్వారమునఁగాని, శిష్టాచారద్వార
 మునఁగానిఋషులచే ననుమానింపబడినదో యది కల్ప్యమని
 చెప్పబడుచున్నది. కంఠాప్తశ్రుతి సంప్రదేదము ననుసరించి
 మూడువిధములుగా విభాగింపబడినది. 1. ఋక్కు, 2. య
 జుస్సు, 3. సామము. ఈమూడింటికిని “త్రయి” యని ముత్య
 యొకపేరు గలదు. ఈకంఠాప్తశ్రుతులే వేదాకప్రమాణము
 ననుసరించి నాలుగుభాగములుగా విభజింపబడినవి

1. ఋక్, 2. యజుస్సు, 3. సామము 4. అధర్వము లని.
 లోకమున భావములందు బద్ధము, గద్యము గీతము (పాట)
 లను మూడుభాగము లే విధముగా గన్పడు చున్నవో యట్లే
 వేదమునందు బద్ధరూపముగా ఋక్ గద్యరూపముగా
 యజుస్సు గీతరూపముగా సామమును గన్పట్టుచున్నవి. మిగి
 లిన యధర్వవేదము పద్య గద్య గీతమంత్రవిశ్రేణిముగా
 నుండును. వేదమును విభాగించినవారిం గూర్చి రెండువిధ
 ములుగు సభిప్రాయములు గలవు. వ్యాసభాషానాథులవారే,
 వేదము మూడువిధములుగాను, నాలుగువిధములుగాను విభ
 జించి రని కొందఱును, యజ్ఞక్రియాసౌక్యమునకై యధర్వం
 డను ఋషి వేదనిభాగముఁజేసె ననియు నా ఋషియే యజ్ఞ
 కార్యమున కుపయోగించు సూక్తసమూహములను వేదత్రయ
 ములోఁ జేర్చి శాంతిపౌష్టికాభిచారి కాదీతరసూక్తిములను
 వేఱుగాఁజేసిననియు మఱియొందఱు అభిప్రాయపడుచున్నారు మొ
 దటి సత్తమువా రెవరియైనను సూక్తసమూహము “అధర్వవేద”మును
 నామముతోఁబ్రకాశింపరుఁబడిన దనియు రెండవసత్తమువా
 రా యధర్వముహర్షియొక్క నామముతోడనే యధర్వవేద మను
 సంజ్ఞ కలిగినదనియు చెప్పుచున్నారు. ఈ ద్వివిధాభిప్రాయము
 లకును బ్రమాణములు శ్రుతియందుఁ జిక్కుచున్నవి. శతసాధ
 బ్రాహ్మణములో నిట్లుచెప్పఁబడియున్నది.

“అగ్నే ర్వా ఋగ్వేదో యతే వాయో ర్యజుర్వేదః
సూర్యా త్సమవేదః”

అగ్నివలన ఋగ్వేదము, వాయువువలన యజుర్వేదము,
సూర్యునివలన సమవేదము ప్రాప్తమైనవి.

“ఋచో యజాంషి చాన్యాని సామాని వివిధాని చ
ఏవ జ్ఞేయ ప్రీత్య ద్వేదః । యో వేదైశం స వేదవిత్॥
మనుస్మృతి”

ఋగ్వేదము, యజుర్వేదము, నానావిధములగు సామ
ములు, వీనియొక్క మంత్రములకుఁ దివ్య ద్వేదమనిపేరు. ఎవఁ
డీద్దానిని దెలిసికొనునో వాఁడు వేదవిదుఁ డని చెప్పఁబడును.
ఇంక నాలుగువిధములుగా వేదము విభాగింపఁబడిన దని చెప్పు
టకుఁ గల ప్రమాణములు చెప్పఁబడుచున్నవి.

“తత్రాపరా ఋగ్వేదో యజుర్వేద స్సామ వేదోఽధర్వవేదః
ఇత్యాది”

ఋక్క మున్నగు నాలుగువేదములు “అపరవిద్య”
యని ముండకోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది.

ఋగ్వేదో యజుర్వేదస్సామవేదోఽధర్వాంగిరిస ఇతిహాసః పురాణం
విద్యా ఉపనిషదః” ఇత్యాది.

ఋ గ్యజు స్సామాధర్వవేదములు, ఇతిహాసము, పురా
ణములు మున్నగునవి “అపరవిద్య” యని వాఙసనేయబ్రా
హ్మణోపనిషత్తునందుఁ గలదు. కాఁబట్టి వేఱువేఱుగు ప్రమాణ
భేదముల ననుసరించి వేదమును ద్వివిధముగా విభాగించుట

యోగ్యమై యున్నది. సమస్తజ్ఞానముల కాధారము లైన యీవేదములనుండియే సర్వశాస్త్రములు జరిగినవి.

జ్ఞానము నిత్యవస్తువు. ఈ కారణముచేఁ బ్రలయసమయముచందును జ్ఞానరూపమైన వేదము ప్రణవ (ఓంకార) రూపమున ననశ్వరమై నిలిచియుండును. ఈవిషయమున శ్రీవేదవ్యాసభగవానులవారు.

“అనాదినిధనా నిత్యా వాగుత్స్పష్టా స్వయంభువా,
అదౌ వేదమయీ విద్యా యత స్స ర్వాః ప్రవృత్తయః”

స్వయంభువగు భగవంతుఁడు వాక్యరూప మైన వేదమనాదియు, నాశరహితమైనదియు, నిత్యము నై యున్నది. వేదమే సృష్టికీఁబ్రథమవస్థయందుఁ బ్రకాశపరుఁడైన యాదివిద్యయై యున్నది ఈవేదమువలననే నకలప్రపంచము విస్తరింపఁబడుచున్నది. “ప్రళయకాలేపి సూక్ష్మరూపేణ సరమాత్మని వేదరాశి స్థితః” ప్రళయ కాలమునందుఁ గూడఁ బరమూత్మయందు వేదరాశి, సూక్ష్మరూపముతో నిలిచియున్నదని కుల్లూకభట్టాచార్యులవారు వ్రాసియున్నారు. ఇట్లే మేఘాతిధి, యను మహామహుఁడును

“నైవ వేదాః శ్రవణస్తే మహాప్రలయేఽపి” .

మహాప్రలయమునందుఁ గూడ వేదములు నశింపనేరవు. వేదములు మనుష్యులచే రచింపఁబడినవి గావు. అందువలన అపౌరుషేయములు. సరమేశ్వరావిరూపములు. జ్ఞానము

నిత్యమును బ్రహ్మయొక్క స్వరూపమునై యున్నది. అట్టి జ్ఞానముయొక్క వికాసరూపమే వేదము. ఇందువలన వేదములకు భగవంతుని నిశ్వాసరూపము నర్థింపఁబడినది. వాచసనేయబ్రాహ్మణోపనిషత్తులో

“అస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసిత మేతత్ య దృశ్యేదో
యజు ర్వేద స్సామవేదోఽధర్వాంగిరస ఇతిహాసః పురాణం
విద్యా ఉపనిషదః ఇత్యాది”

అని చెప్పఁబడియున్నది. సమస్త వేదములు భగవంతుని నుండి స్వాభావికనిశ్వాసరూపముగాఁ బ్రకటింపఁబడినవి. కృష్ణయజుర్వేదీయ శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులో

“యో బ్రహ్మణం విదధాతి పూర్వం, యో వై వేదాంశ్చ ప్రహి
ణోతి తస్మై”

పరమాత్మ తొలుత బ్రహ్మను బుట్టించి యతనికి శ్రుతు లొసంగె ననియు, మఱియొకశ్రుతిలో

“దిశ శ్లోత్రే వా గ్వివృతాశ్చ వేదాః”

ఆ విరాట్పురుషునికి దిక్కులు చెవులు, వేదములు వాక్యములు అని చెప్పఁబడినది. శ్రీగీతాశాస్త్రముందు

“కర్మ బ్రహ్మాద్భవం విద్ధి బ్రహ్మక్షరసమద్భవం”

కర్మము వేదమువలన జనించినది. వేద మక్షరబ్రహ్మము నుండి పుట్టినది. మహర్షులు వేదకర్తలు గారు. కాని వ్రక్ష్యుల మాత్రము గాఁగారు. వేదము నిశ్చయస్తువు. అది మహర్షుల

యొక్క సమాధిచే నిర్మలములగు నంతఃకరణములందు
మాత్రమే ప్రకాశమును బొందును.

“ బ్రహ్మద్యా ఋషివర్యంతాః స్మారకాః న తు కారకాః ”

బ్రహ్మ మొదలుకొని ఋషులవఱకు నుండు వా రెవ్వరై
నను వేదమును రచించిన కర్తృుగాక వేదమును స్మరించినవారు
మాత్రమైయున్నారు. మరియు,

“ యుగాస్తేఽన్తర్హితాస్యేదాన్ నేతిహాసాన్ మహర్షయః
లేభిరే తపసా పూర్వం అనుజ్ఞాతా స్వయంభువా ”

ప్రళయసమయమందు నితిహాసములతోఁ గూడ నంత
ర్హితములై యున్న వేదములను సృష్టియొక్క యారంభము
నందు బ్రహ్మయనుమతిని బొందిన మహర్షులు తప స్సానరించి
పొందిరి.

“ సోఽభిధ్యాయ శరీరా త్స్వ త్సిస్మత్కు ర్వివిధాః ప్రిజాః
అప ఏవ సస్త్వా దౌ తాను బీజ మవాసృజత్
తదండ మభవ త్తై మం సహస్రాంశు సమశ్రుభం

తస్మిన్ జజ్ఞే స్వయం బ్రహ్మ సర్వలోకపితామహః ”

(మనుస్మృతి.)

షరమాత్మయొక్క హృదయమునందు సృష్టింప
వలె నను కోరిక గలిగినవెంటనే యతఁడు దొలుత కారణ
జలములో నిజశక్తిరూపమైన బీజము నుంచెను. ఆ బీజము
సూర్యునితో సమానమైన శాంతిగలదియు, జింగారు రంగుగల

దియు నై గ్రుడ్డుమాదిరి మారినది. ఆ యండమునందు స్వ
లోకములకుఁ బితామహుడగు బ్రహ్మ పుట్టెను. అందువలన
బ్రహ్మదేవుడే యన్నిటికంటె మొట్టమొదటఁ బుట్టినవాడని
మనము నిస్సందేహముగాఁ జెలిసికొనఁగలము.

“ బ్రహ్మ దేవానాం ప్రథమ స్సంబభూవ
పిశ్వస్య కర్తా భువనస్య గోప్తా ”

(ముండకోపనిషత్తు.)

ప్రపంచమును సృష్టించువాడును, జగత్తును సంరక్షించు
వాడు నగు బ్రహ్మ యెల్లవేల్పులతోఁదొల్తొల్త జనించె.
మఱియు,

“ హిరణ్యగర్భం జనయామాస పూర్వం ”

పరమాత్మసృష్టియొక్క యాదియందు హిరణ్యగర్భ
(బ్రహ్మ) ని సృజించెనని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది.
తరువాత బ్రహ్మదేవుడ యండమునందు నివసించి పర
మాత్మను ధ్యానించి తద్బలమున రెండువిధములుగా విభజించి
యూర్ధ్వాధస్సమస్తలోకములను సృష్టించి దేవ మనుష్యాదులను
నిందియాదులు మున్నగువానిని బుట్టించెను. మనువు, బ్రహ్మ
దేవుడు కర్మదేవతల నింద్రాదిదేవతలను సాధ్యులను వెండియు
సర్వవిధదేవతలను సృష్టించె నని వ్రాసి యింక నిట్లు వ్రాయు
చున్నాడు.

“యగ్ని వాయు రపిథ్య స్తు త్రయం బ్రహ్మ సనాతనం
యదోహ యజ్ఞసిద్ధ్యర్థ మృ గ్యజు స్సామలక్షణం”

బ్రహ్మ యజ్ఞక్రియను సంపాదించుటకై యగ్ని వాయు,
సూర్యులవలన, ఋక్కు, యజుస్సు, సామము అనువేదములను
గ్రహముగాఁ బిఠికెను. (ప్రకటించెను) ఈ రీతిగాఁ బరమాత్మ
యొక్క నిశ్వాసరూపముతో స్వభావముగాఁ బ్రవహించిన వేద
ములు బ్రహ్మయొక్క హృదయమునందు నిలిచి దేవతల
యొక్కయు, మహర్షులయొక్కయు సమాధిచే నిష్క్రలుష్టమైన
యంతఃకరణమునందు వికాసభావమును బొంది సకలకళ్యాణం
బులను సాధించిననియై తన గౌరవమును వి

వేదము లపౌరుషేయముల?

వేదోత్పత్తి విషయమునందుఁ బరమేశ్వరుని మొదలుకొని
దేవతలు, ఋషులవఱకుఁగల సంబంధమును జూచి చాలమంది
హృదయములం దనేకసందేహములఁబొందుచున్నారు. ఎప్పుడు
ఋషులచే వేదములు ప్రకాశపరుపఁబడిన వని చెప్పుచున్నారో
యప్పు డా వేదములకు రచయితలు వారేని కారు? ఈ రీతిగా
కర్త లేర్పడినపుడు వేదము లపౌరుషేయము లెట్లు కాఁగలవు?
ఎందుల కనఁగా వేదములయందు రచయితలుగా నున్నట్లనేక
మహర్షుల నామములు కన్పడుచున్నవి. దృష్టాంతమునకై

ఋగ్వేదము గ్రహంబులును బడుచున్నది ఋగ్వేదమునందలి స్తోత్ర
 సమూహము పదిమండలములుగా విభజింపఁ బడినది. వానిలో
 మొదటిమండలమునకును, దుదిమండలమునకును రచయితలనేక
 మహర్షు లున్నారు. మిగిలిన మొనిమిది మండలములకు నెన
 మంత్రిఃగురు మహర్షులు రచయితలుగా నున్నట్లు వారినామము
 లేఁబడియున్నవి. ఎట్లంటేరేని రెండవమండలమునకుఁగర్త గృతన్ని
 వఁదుఁడును, మూఁడవ మండలముయొక్క రచయిత విశ్వా
 మిత్రుండును, నాల్గవదానికి వామదేవుఁడును, నైడవదానికినత్రి
 యును, నాఱవదానికి భరిద్వాజుండును, నేడవదానికి వశిష్ఠుం
 డును, నెనిమిదవదానికిఁ గణ్వండును, దొమ్మిదవ మండలము
 నకుఁ గర్త యంగిరసుండునని తెలియనగును. ఇట్లు స్పష్టముగా
 ఋషుల నామములు లిఖింపఁ బడియున్నప్పుడు వేదము లా
 మహర్షుల రచనమే యని యేలచెప్పఁ గూడదు? ఇంకొక కార
 ణముఁబట్టి చూచెదము. ఒకవేదమే భగవంతుని నిశ్వాసరూప
 ముగావచ్చినదని యొక చోటను, బ్రహ్మయొక్క ముఖమునుండి
 బయలు వెడలిన దని మరియొకచోటను అగ్ని, వాయు, ప్రభృ
 తులవలన బయలుదేరిన దని యింకొకచోటను మహర్షుల
 హృదయములందుఁ బ్రకటితము లైనవని వేఱొకచోటను
 వ్రాయఁబడినది. క్షినిలో సత్యమేది? యేదిగాదు? ఈ ప్రకార
 ముగావేలకొలఁది సంశయములు ప్రస్తుతసమయమునఁ గలుగు

చున్నవి. ఇందువలన యధార్థముగా వేదావిర్భావముయొక్క
తత్వమును బ్రకాశపఱచి సర్వ సౌశయములును నివర్తింపఁ
జేయఁబడుచున్నవి.

సపేనుల సందేహములకు సమాధానములు

సూక్ష్మదృష్టితో విచారించిన మీఁదఁ బరమాత్మ
మొదలుకొని ఋషులవఱకు వారి యంతఃకరణంబులందఱ వేద
ములు జనించిన వనుట కే విధి యువఱకుఁ జూపఁబడినదో
యనియఁతయు నొకటియే యని వివేకులగు వారికిఁ దెలియు.
గలదు. జ్ఞానము నిత్యము. జ్ఞానరూపమే వేదము. ఇందువలన
వేదము గూడ నిత్యమైనది. పరమేశ్వరుఁడు జ్ఞానరూపుఁడు. ఈ
కారణముఁ బట్టి జ్ఞానరూప మైన వేదము ప్రబలమగుకాఁదుమనోఁ
బరమాత్మహృదయమందు జ్ఞానరూపముతో నుంకిఁ జేయు
చున్నది. పరిలయ మెట్టిపనులుగూడ లేనట్టి కాలము. ఈ కారణ
ముచేతఁ బరమేశ్వరుఁ డా సమయమందు శ్వాసములు లేని
యోగసిద్ధయందు శయనించుచున్నాఁడు

“యదా స దేవో జాగర్తి, త దేదం చేష్టతే జగత్
యదా స్వపితి శాంతాత్మా, తదాసర్వం నిమీలతి
ఏవం స జాగ్రత్స్వప్నభ్యా, మిదం సర్వం చరాచరం
సంజీవయతి చాజరం, పరిహరయతి చాప్యయః”

పరమేశ్వరుఁ డెప్పుడు మేలుకొనుచున్నాఁడో యప్పుడు
జగముగూడఁ బ్రవర్తించుచుండును. ఎప్పుడు శాంతిఁ దె

నిద్రించుచున్నాడో యప్పు డిదంతయుఁ బ్రకటము బొందు
చున్నది. ఈరీతిగా నవ్యముండును, బహుపురుషుండు నగు
భగవంతుఁడు జాగ్రత్స్వప్నదశల మూలమునఁ జరాచరరూప
మగు నీ విశ్వమును బుట్టించుచున్నాఁడు. గిట్టించుచున్నాఁడు.
ప్రళయమైనపిదప ప్రళయములో లీనమైయున్న జీవులసంస్కా-
రము క్రియోముఖ మెప్పుడగునో యప్పుడు భగవంతుడు
స్వయముగా యోగనిద్రనుండి మేల్కొని జగమును సృష్టించు
టకు నుకల్పించును. శ్వాసము లేని యోగనిద్రాదశ యనంత
రమే శ్వాసముతోఁ గూడిన యా పరాత్పరునియొక్క యీ
సృష్టి జేసెడి నవస్థ (అనగా సిస్మత్) యగును. పురాణాదుల
యందీ విషయమును గూర్చి యనేకరీతులుగా వర్ణించి యు-
న్నారు. ఈ నవస్థయే వేదములందు వర్ణింపఁబడినది.

“ ఏకోఽహం బహుస్యాం ప్రజాయేయ ”

నే నేకము నుండి యనేక మగుదుచుగాక! ప్రజలను సృ-
ష్టిచెదనుగాక! భగవంతుని యీ సిస్మత్రూపమైన మొదటి
భావమును బ్రహ్మకుఁ గలిగించి పూర్వకల్పము ననుసరించి
సృష్టిని విస్తరింపఁ జేయ మొదలిడె. ఈ సృష్టిక్రియాదశలో
వచ్చిన నిశ్వాసమే వేదరాశిని బ్రకటించుచున్నది. అందువలన
నిష్పక్కుముండగు భగవంతునియందలిప్రథమక్రియాసూచనయే
క్రియాశక్తి కథిష్ఠాతగా నున్న బ్రహ్మమును గ్రీయతోడనే

కూడిన స్వాభావిక జ్ఞానముయొక్క వికాసమే నిశ్వాసరూపముతో వెడలిన వేదమున వికాసమై యున్నది. ఎందులకన? భగవంతునితో జ్ఞానబలక్రియలు స్వాభావికములై యున్నవి. ఇవియే పరమాత్మవలన వేదము వికసించుటకును, బ్రహ్మహృదయమునందు వేదము లుండుటకును హేతుభూతములైనవి. కాన నివి యపౌరుషేయములు. ఇందు సందియమేమియు లేదు. ఇట్టి గంభీరవిజ్ఞానము మనుస్మృతిలో బ్రహ్మాత్పత్తితోఁ గూడఁ జేర్చబడినది. పరమాత్మ తన తనువునుండి వివిధప్రజాసృష్టిఁ జేయవలెనని తలఁచి తొలుత జలమును గలిగించినఁ డని మనువు చెప్పిన ట్లేవట కిందుఁ జెప్పియున్నాము. ఈ జలము సాధారణజలముగాదు. సృష్టి మహత్తత్వము మొదలగువానినుండి క్రమముగాఁ గలుగును మొట్టమొదటనే పంచభూతాత్మక మైన జల మేర్పడుటకు వీలులేదు. దీని వృత్తాంతము శ్రుతియందు స్పష్టీకరింపఁ బడి యున్నది.

“తమ ఆసీ త్తమసా గూఢ మగ్రే ప్రకేతం సలిలం సర్వకూఠజం”
(ఋగ్వేదము)

దీని భాష్యములో సాయనాచార్యులవారిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“సలిలం, సలో గతో, ఔణాదికః ఇలచ్ ఇదు దృశ్యమానం
సర్వం జగత్ సలిలం కారణేన సంగత మవిభాగావన్న మాసీత్”

కారణములో నీవ మైన సమష్టిరూపమైన సంస్కార
మే యీ సలిలము. దీనికే “అప్” లేక “కారణవారి”,
యని చెప్పబడనది. పరమాత్మ సృష్టిజేయఁ దలఁచి తొలుత
నీ సంస్కారరాశుల నుద్బోధనము జేయుచున్నాఁడు. ఇదియే
మనుస్మృతిలోని కారణవారి రూపజలవిజ్ఞానము. ఈ ప్రకార
ముగా మచుచు వచ్చిచి నట్లు సంస్కారరాశి యవ్యాకృతదశలో
మెలఁతువఁ బొందిన పిమ్మట పరమాత్మ దానిఁజూచుఁ దన
క్రియాశక్తిరూప మైన బీజము నుంచును.

ఈ క్రియాశక్తియే వృద్ధిని బొంది మిక్కిలి కాంతి గలి
గిన మహాసూర్యునివలెఁ బ్రకాశించుచున్నది. దీనినుండి బ్రహ్మ
దేవుఁ డావిర్భవించెను. దీనివలనఁ దేలిన సారాంశ మేమనఁగా,
భగవంతునకు ‘సృష్టి’ చెడి కోర్కె గలిగిన మీఁదఁ బొత్తుగా
వికారములు లేని ప్రకృతియం దితని క్రియాశక్తి గలిసెను.
దానినుండి బ్రహ్మ బయలుదేరినాఁ డని తెలియుచున్నది. ఈ
సృష్టియొక్క ప్రారంభదశ మగోవాదా మగోచరము. ఇదియే
జ్యోతిష్మతియగు కారణవారియందుఁ గ్రియాశాలినియును,
సమష్టిప్రాణశక్తియు నైన బ్రహ్మకు సూక్ష్మశరీరమై యున్నది
ఈ విషయముఁ గూర్చి యధర్వవేదములోని ముంశకోపనిషత్తు
లో నొక చక్కని మంత్రము లభించుచున్నది

“తపసా చీయతే బ్రహ్మ, తతోన్న మభిజాయతే

అన్నా త్ప్రాణో మన స్సత్యం లోకాః కర్మసుచా మృతం ”

దీనికి శ్రీజగద్గురు శంకరభగత్పదా చార్యులవారు
తమభాష్యము సం దిల్లు ప్రాముఖ్యము.

“తపసా జ్ఞానేన ఉత్పత్తి విధిజ్ఞాతయా భూతయోగ్యక్షరం బ్రహ్మ
చీయతే ఉపచీయతే ఉత్పిపాదయిన దిదం జగ నంకుర మివబీజ ముచ్ఛా
నతాం గచ్ఛతి పుత్ర మివ పితా హ్నరేణ ఏవం సర్వజ్ఞతయా సృష్టిస్థితిసం
హారశక్తి విజ్ఞానపత్రయా ఉపచితాత్తతోబ్రహ్మణః ఆన్నం అద్యతే భుజ్య
తేత్యన్న మవ్యాకృతం సాధారణం కారణం సంసారిజాం వ్యాచిక్షీర్షి తాఽ
వస్థాయాపేణ అభిజాయతే ఉత్పద్యతే తతశ్చ అవ్యాకృతా చ్ఛిక్షీర్షి తా
వస్థా దన్నా త్పాణో హిరణ్యగర్భో బ్రహ్మణో జ్ఞానక్రియాశక్త్యభిష్టితో
జగత్సాధారణోఽవిద్యా కామ కర్మభూత సముదాను బీజాంకురో జగ
దాత్మా అభిజాయతే ఇత్య సుషంగః ఇత్యాది ”

దీని భావార్థ మేమన, భూతములకుఁ గారణుండగు
బ్రహ్మ తపోద్వాగమున వృద్ధి బొందుచున్నాఁడు. పిమ్మట నతని
వలన నన్నము (అనఁగా నవ్యాకృతమును ప్రకృతి) వ్యాకృత
ప్రాయ మగు దశకు వచ్చి ప్రకటన మగుచున్నది ఈ భావ
మునే “అపవన సన్ధాదా” అను దానితో నునుపు వర్ణించి
యున్నాఁడు. తరువాతఁ బరమాత్మయొక్క తపశ్శక్తిచేఁ
బొందఁబడిన యావికారములేని ప్రకృతివలన నమష్టిప్రాణ
రూపి యైన హిరణ్యగర్భ ముద్భవించెను. ఇదియే “హిరణ్య
గర్భ స్సమవర్త తాగ్రే” మున్నగు శ్రుతులచే వర్ణింపఁబడిన
బ్రహ్మకు సూక్ష్మతరీరమైయున్నది. భాష్యకారులగు శ్రీశంకర
భగవత్పదాచార్యులవారిచే హిరణ్యగర్భుఁడు.

“ బ్రహ్మణోజ్ఞానక్రియాశక్త్యధిష్ఠితో జగదాత్మా ”

యని వర్ణింపఁబడెను. మనస్సు, సత్యము. లోకములు మున్నగునవి దేనిచే నృజింపఁబడుచున్నవో యాక్రియాశక్తి, సృష్టికారిణియు నిం దీవటకే వర్ణింపఁబడియున్న జ్ఞానశక్తి, భగవంతుని నిశ్వాసరూపముగా బయలువెడలిన వేదరాశియై యున్నది. ఈ రీతిగా సృష్టికీ, బూర్వమే స్వయముగాఁ బరమాత్మ నుండి బ్రహ్మణో వేదోదయ మగుచున్నది, ఆకాగణమున వేదమున కపారుషేయత్వము చెప్పుటలో శంకింపవలసిన యవసర మేమియులేదు. ఇంకఋషుల యంతఃకరణమునం దేరీతిగా నేయవస్థలో వేదములు బయలువెడలినవో దేనివలన నపారుషేయత్వమున కే హానియు రానేదో యది చూపఁబడఁబోవుచున్నది. ఏ ప్రకారముగా సమష్టిప్రాణము (అనఁగా బ్రహ్మాండ ప్రకృతిగతమైనదియు, వ్యాపకమైనదియు నగు ప్రాణమే) బ్రహ్మకు సూక్ష్మశరీరమో, యే వ్యాపకప్రాణము వలన వేలువేలు జీవులయొక్క శరీరమునందుఁ బ్రాణశక్తి విభజింపఁ బడుచున్నదో యా రీతిగానే సమష్టిగా నుండు నంతఃకరణము (అనఁగా బ్రహ్మాండప్రకృతిలో వ్యాపింపఁబడిన యంతఃకరణమే) చతుర్ముఖబ్రహ్మకు స్వరూపమై యున్నది. ఈ వ్యాపక మైన యంతఃకరణమువలననే వ్యష్టిరూపముతో భిన్నభిన్నజీవుల కేంద్రమునందు భిన్నభిన్నములగు నంతఃకర

ణములుగాఁ జిక్కుచున్నవి. ఇదలె మనశ్శబ్ద మంతఃకరణమును
 జెప్పునది. ఆయంతఃకరణము, మనో బుద్ధి చిత్తాహంకారము
 లను నాల్గుతత్వములతోఁ గూడికొనినది. ఇవియే సమష్టిగా
 విచారించినచో బ్రహ్మకు నాల్గుమొగము లైనవి. ఇప్పుడు దీని
 వలనఁ బ్రత్యేక మైన యంతఃకరణమునకుఁ గూడ జతుర్ముఖ
 బ్రహ్మసంబంధ మున్న దని సిద్ధాంతమైనది, కారణ మేమన
 ప్రత్యేకవ్యప్త్యంతఃకరణము సమప్త్యంతఃకరణరూపి మైన చతు
 ర్ముఖబ్రహ్మయొక్క యంశమైయున్నది. ఇప్పుడు విచారణీ
 యంశ మేమనఁగా ఋషులేదశలో వేదమంత్రములను
 జూచి రనునది. ఋషులు తపోయోగములమూలమున సమాధి
 యు దున్న సమయములో వేదమంత్రములఁ జూడఁ గల్గుదురు.
 అట్టిదశలో నీ సర్వమంత్రములు వారి దివ్యదృష్టికి స్పష్టముగా
 గోచరించును. ఆ దశ యెట్టిదో విచారింపఁబడుచున్నది. అంతః
 కరణము సమష్టినుండి తన నింద్రియములందుఁ జిక్కుకొని
 యుండుట జీవభావలక్షణమగును. ఇందునలన వ్యాపక మైన
 యంతఃకరణమునుండి వేరుయినందునలన జీవుఁ డల్పజ్ఞుఁ డగు
 చున్నాఁడు. అయితే జితేంద్రియుడగు యోగి తన యంతఃకర
 ణమును నింద్రియములనుండి వేరుగాఁ జేసి వ్యాపకమైన సమ
 ప్త్యంతఃకరణముతోఁ గూడ గల్పినప్పుడే యతనికి సమాధి

యగును. ఋషు లీసమాధిదశయందే వేదమును జూచుచు
 న్నారు. అందువలన నీ దశయందు వ్యాపకాంతఃకరణము
 (అనఁగాజతుర్ముఖబ్రహ్మతోఁగూడ సూక్ష్మరాజ్యము) నందు
 ఋషులకుఁ దాదాత్మ్యము గల్గుచుండును. దీనిబట్టి బ్రహ్మ
 మూలమున వేదములు పొందుటయు సమాధిలో నున్న
 ఋషుల యంతఃకరణమందు వేదములు ప్రకట మగుటయు
 నొకటే. పరమాత్ముని యే భావములో వేదములు స్వయ
 ముగాఁ బ్రకటమైనందువలన నపౌరుషేయము లని చెప్పఁబడు
 చున్నవో యాభావము ఋషులకు సమాధిదశలోని భావము
 మూలమున లభ్యమై యున్నది. కారణ మేమన? జీవుఁడును
 బ్రహ్మము నొకటి యగుటం బట్టియే. కేవల మవిద్యనుబట్టి
 జీవుఁడు, దేశము, కాలము, వస్తువుల మూలమునస్థూలముగాను
 సూక్ష్మముగాను పరిచ్ఛిన్నుఁడు. ఇతఁ బరమాత్మయో దేశ
 కాల పాత్రముల మూలమునఁ బరిచ్ఛిన్నుఁడు గాఁడు. విషయ
 ములం దపేక్షగలిగిన జీవుని యంతఃకరణ మింద్రియపర మగు
 టచే దానియందుఁ బరిచ్ఛిన్న భావ ముండును. సమాధిదశ
 యందు వ్యస్థిగానుండు నంతఃకరణమింద్రియములనుండివేఱయి
 వ్యాపకాంతఃకరణమునందుఁ గలిసినందున దానికిఁ బరిచ్ఛిన్న
 భావము నశించి బ్రహ్మభావముతోఁ గూడ సూక్ష్మరాజ్యము
 నందు నొకరూపమే కలుగుచున్నది. ఈ యేకాకారత్వము

యొక్క ఫలమే వేదము. ఇందువలన నాసమయమునం దేమాటలు చూడఁబడునో యామాటలన్నియు భగవద్వాక్యములు, నపౌరుషేయములు, నగుట కే సందియమును లేదు. అందువలన వేద మపౌరుషేయమైనది. కాఁబట్టి వేదము పరమాత్మ యొక్కనిశ్వాసరూప మైన దనినను. బ్రహ్మహృదయ మందున్న దనినను, దేవర్షిబ్రహ్మర్షులచుంతఃకరణముందుఁ బ్రకాశితమైనదన్నను నొకయర్థము లిచ్చు సిద్ధాంతములేసుమీ

— { వేదమీశ్వరావిర్భూతమగుటకును
బూర్ణమగుటకును గారణములేమి ? } —

వేద మపౌరుషేయము. వేద మీశ్వరావిర్భూతము. ఈ విషయమునందు వైజ్ఞానికాలోచన మవసరము లేదు. అదృష్టవశాత్తుండగు నే పురుషుని నిర్మలాంతఃకరణముందు వేదజ్ఞానజ్యోతి ప్రతిఫలించినదో యతఁడే, యీ ప్రకారముగా భాషతోఁ, భాషములతో, మఱియుఁ బూర్ణత్వముతోఁ గూడికొనిన గ్రంథము పరిచ్ఛిన్నమగు ప్రకృతిగల మనుష్యుని మూలమున నిర్మించుటకు శక్యమగునా? కాదా? యను విషయము స్వయముగాఁ దెలిసికొనఁగలఁడు. వైదికభాషనుగొఱించి యొకసారి నీదృష్టిని మఱియొక కనుఁ గొనుము. మనుష్యునివైనుష్య మే భాషను బ్రకాశింపఁజూలునో యద్దానికంటె వైదికసంస్కృతభాష యొక వైలక్షణ్యము గల్గెయున్నది. ఇంక వేదమంత్రమహిమ

యితని యని చెప్పఁగలమా! సర్వశక్తి సంపన్నుండును, నసం
తుండును, నగు పరమేశ్వరుని ముఖమునుండి బయలు వెడలిన
యొక్కొక్క మాత్రమునందు నసంతమైనశక్తి నిండియున్నది.
ఈ మాత్రములను సరియైనయచ్చారణముతో సిద్ధి జేసికొనిన
వారికి సకలమనోరథములు ఫలింపఁగలవు. ఇట్లే యీమాత్ర
ముల నపస్వరములతోడను. నపప్రయోగములతోడను నుప
యోగించినచో హనులుగూడఁ గలుగఁగలవు, ఇవన్నియు
వేదాపారపేయత్వము దెలియఁబరచు బలవల్లక్షణములై
యున్నవి. ఇవియే కాక పూర్ణుండగు భగవంతుని వాక్యరూప
మైన వేద మెల్లవిధములఁ బూర్ణ మని చెప్పుట ప్రధానలక్ష
ణమై యున్నది. మనుష్యుని బుద్ధిపరిపాకమును బట్టి విరచింపఁ
బడిన యే పుస్తకమైనఁ గాని మనుష్యబుద్ధిపరిమితికి లోఁబడి
నదియుఁ బూర్ణముగానిదియు నగుటం జేసి యాగ్రంథమునకు
సర్వాంగీణపూర్ణత్వ మెన్నటికిని గలుగనేరదు. వేదము మాత్ర
మట్లుగాదు. వేదమునందు జీవుఁ డభ్యుదయము, నిశ్శేయస
ములను సాధించు విషయముయొక్క పూర్ణత్వమును, జీవునకుఁ
ద్రవిధశుద్ధిని సంపాదించి ముక్తిని బొందించెడి యర్థము, కర్మము
నుపాసనము మఱియు జ్ఞానముయొక్క పూర్ణత్వమును, సాధకు
నకు సత్వరజస్తమోగుణమయమైన ప్రకృతియొక్క ప్రత్యేక
మగు స్తరమును నిరీక్షణము జేయించి ముక్తిని సంపాదించెడి గుణ

ముల పూర్ణత్వమును, గలదు. ప్రపంచము భావమయమైనది. భావమయుఁడైన భగవంతుని సత్తా గూడ ప్రపంచమునందు నిండి నిబిడికృతమై యున్నది. కాబట్టి భావములను జక్కఁగాఁ దెలిసికొనెడి జ్ఞానముచేత భావములను గ్రహించు భగవంతునిగూడఁ జెందవచ్చును. దీనిబట్టి వేదమునందు మూఁడురీతులుగా నుండు భావములయొక్క పూర్ణత్వమును గలదు. ఈప్రకారముగా నెన్నివిధముల విచారించినను వేదముయొక్క సర్వాంగీణపూర్ణత మనకుఁ దెలియుచు నపౌరుషేయత్వము తెస్సగా సిద్ధించుచున్నది. ఇందు సందియ మేమాత్రమును లేదు. ఇఁకమీఁదఁ బైనఁ జెప్పఁబడిన విషయములు ప్రత్యేకప్రత్యేకముగా విచారింపఁబడఁబోవుచున్నవి. మనుష్యుల బుద్ధి తమతమ యోగ్యతల ననుసరించి యిహలోకమునకు సంబంధించిన యభివృద్ధిని బరలోకమునకు సంబంధించిన స్వర్గాదులయందలిసుఖభోగరూపోన్నతిని మఱియు నిత్యానందమయమైన మోక్షపదమును గోరుచున్నది. ఈ మూఁడువిధములగు నున్నతుల యందే మానవీయ మగు నున్నతియొక్క పూర్ణత గలదు. అపౌరుషేయ మగు వేదము సాటిలేసట్టి మంచియుక్తులమూలమున మూఁడురీతులగు నున్నతులవిధిని జూపియున్నది. నేటికాలమున నవినపదార్థవిద్య (సైన్సు) యభివృద్ధినిఁ జూచి మనుష్యులు ముగ్ధు లగుచున్నారు. వారు

తమప్రాచీనవేదవిద్యయొక్క గంభీరభావమును మరచి “కృషి కులగానము” అని చెప్పుటకుఁగూడ వెనుదీయకున్నారు. కాని దీర్ఘముగా విచారించిచూచినమీఁద వేదముయొక్క మహిమ, గంభీరమ, వారికి బాగుగాఁ దెలియఁగలదు. ఋగ్వేదముయొక్క నాల్గవమండలమునందును, బదియవమండలము నందును గృషియున్నతివిషయమై స్తోత్రాదికము గనుపడును. ఇవన్నియు వ్యవసాయమునందలి పనులు, దానికిఁ బనికివచ్చు యంత్రమాలు, గోవులు, మహిషములు, మున్నగుగృహపశువుల యభివృద్ధికై భగవంతునిఁగూర్చి చేయఁబడిన ప్రార్థనలై యున్నవి. నవీనపదార్థవిద్య (సైన్సు) యున్నతి కనులకుఁ జిత్రము గొల్పుఁగలదు. ఋద్ధికిఁ బ్రమాదములను గల్గింపఁగలదు. అయితే దూరదర్శులును, బరిణామదర్శులును నుదారస్వభావులును, గరుణాళువులు నగు మహర్షులు సైన్సు (నవీనపదార్థ విద్య) యున్నతిచేతఁ బ్రపంచమున నొకవైపునందలిమనుష్యులు సుఖులును ధనులును నగుచున్నారనియు మఱియొక భాగమందలి మనుష్యులు మిక్కిలిదరిద్రులును దుఃఖభాగులును నగుదురనియుఁ దెలిసికొనియుండిరి. ప్రస్తుతకాలమున నే దేశము లందు “సైన్సు” అభివృద్ధిఁ బొందియున్నదో యాదేశములందలి యవస్థ చూడఁదగును. వెండియు వానిగాలి భరతఖండమందు వీచుటచేత భారతదేశపు ప్రాచీనస్థితి నవీనస్థితిరెంటిని

గలిపి విచారించిన పిమ్మటఁగూడఁ దొలుత భారతదేశము యొక్క యార్థికస్థితి యెట్లుండినదో యిపుడెట్లున్నదో తెలియఁ గలదు. ఈ విషయమంతయు మహర్షివరేణ్యుల నిశితబుద్ధికి గోచరముకాకుండ నుండలేదు. ఇందువలననే సమత్వముగోరు మహర్షులు స్థూలములైన సొపత్తు సుఖములకుఁ గృషి, గోరక్షణము, మొదలగు వానివిషయము మిక్కిలియెక్కువగాఁ జెప్పుచుండిరి. దీనివలన సమస్తదేశములును సమానరూపముగా సుఖముతోడను, శాంతితోడను, విరాజిల్లినవి. ఇది భగవంతుని కోరికయై యుండినందువలన వేదమునందు వ్యవసాయాభివృద్ధికై భగవంతునింగూర్చి చేయఁబడిన స్తోత్రములు గలవు. రెండవది వేదమునందు “సైన్సు” విషయముగూడఁ దక్కువగా లేదు. ఋగ్వేదమునందు సముద్రయానము, బృహన్నాళికము మున్నగు యుద్ధాస్త్రములు పెక్కురకముల యాగ్నేయాస్త్రములు, రణవిద్యమొదలగువానికీఁగూడఁ బ్రమాణములు చిక్కుచున్నవి. నేడు ప్రాచీనమైన మిశ్ర (Egypt) లేక బాబలను (Babylon) యొక్క తాతికంబమును జూచి జన మాశ్చర్యపడుచున్నది. కాని యూర్ములైన హిందువులు శిల్పకార్యముల దెట్టి నేర్పరులైరో యది ఋగ్వేదముయొక్క రెండవ, మైదవమండలములందున్న ప్రమాణములవలనఁ దెలియచున్నది. అందు వెయ్యిస్తంభములతోఁ గూడిన విశాలమైన

యట్టాలికవర్ణన మున్నది. ఇదియుఁగాక యనేకరీతుల నుండు నేతపనులయు, శిల్పకళలయు, ధాతుద్రవ్యములయు నిర్మాణము మున్నగువాని మూలమున భారతదేశము వాస్తవముగా బంగారు గనెడి భారతమే యై యుండెను. ఇందులకుఁ బ్రమాణములు ఋగ్వేదములో ప్రథమ చతుర్థమండలములందుఁ బెక్కుతెన్నులఁ జెక్కుచున్నవి. ఐహికములగు సుఖము ఐశ్వర్యములకై వేదమునందు సకలవిధముల నుండు సాధనములు నిస్సంశయముగా దొరుకుచున్నవి.

“ప్రత్యక్షేణాఽను మిత్యావా, యస్తావాయో న బుధ్యతే
ఏనం విదంతి వేదేన తస్మా ద్వేదస్య వేదతా॥

తాకికమగు ప్రత్యక్షప్రమాణముచేఁ గాని యనుమాన ప్రమాణముచేఁ గాని యేది బోధింపఁబడఁజాలదో యట్టి యతాకికవిషయముపై సాధకుని నేర్పరచి దివ్యమైన సుఖమును నెడతెగనియానందము నొసంగుటయే వేదమునకు వేదత్వమై యున్న దని స్మృతి వక్కాణించుచున్నది. వేదమునందు జ్యోతిష్టోమము, దర్శపూర్ణమాసాది బహువిధయజ్ఞములవిధులు విశదీకరింపఁబడినవి. ఇవి యాచరించినందువలనఁ గోరికలు గల సాధకులు స్వర్గమునకు సంబంధించిన యనేకసుఖము లనుభవింపఁజాలుదురు.

త్రైవిద్యా మాం సోమవాః పీతపావాః
యజ్ఞై రిష్ట్యా స్వర్గతిం ప్రార్థయంతే

తే పుణ్య మాసాద్య సురేంద్రలోక

మన్నంతి నివ్యా నివి జేవభోగాః॥

వైదికకర్మము నాచరించువాఁడు యజ్ఞద్వారమున భగవంతునకుఁ బూజ గావించి యజ్ఞమునందు మిగిలిన సోమ రసమును ద్రాగి పాదరహితుడై స్వర్గలోకమును గోరుచు న్నాఁడు. ఇట్టి జనుఁడు పుణ్యవిపాకరూప మైన యింద్రలోక మునుబొంది యందలిదేవత లనుభవించు మంచిసుఖము ల ననుభవించుచున్నాఁడు. అధర్వవేదీయముండకోపనిషత్తులలో “ఏహ్యేహీతి తమాహుతయస్సువర్చ సహస్రస్య రశ్మిభిర్యజమానం వహన్తి ప్రియాంవాచమభివదన్త్యోర్చయన్త్య ఏవమా పుణ్యస్సుకృతో బ్రహ్మలోకః॥

ప్రకాశమానము లైన యాహుతులు యజమానుని “రమ్మ రమ్మ” అని పిలుచుచు సూర్యకిరణములమూలమున బుణ్యమయ మైన బ్రహ్మలోకమునకుఁ దీసికొనిపోవుచున్నవి” మంచిమాటలు, పూజలు మొదలగువానితో నతనికి సేనజేయు చున్నవి. “అపామసోమంఅన్యతాఅభూమ” మేషు సోమపానముఁ జేసి యమరుల మైతిమి. ఈమొదలగు పెక్కుతెఱుగుల నున్న దేవలోకములయందలి సాటిలేని సుఖభోగములు వేదకృపచేతనే సాధింపఁదగినవియై యున్నవి.

మూడవది ప్రకృతిపారావార పారంగతమును, మనో వాచామగోచరము నగు బ్రహ్మవర్ణనము వేదమునం దిట్లున్నది.

“న తత్ర సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం
 నేమా విద్యుతో భాంతి కృతోఽయమగ్నిః
 త మేవ భాంత మనుభాంతి సర్వం
 తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి”

ఎందు సూర్యుడు గాని, చంద్రుడుగాని, నక్షత్రములు
 గాని, విద్యుత్తు గాని, యగ్నిగాని ప్రవేశింపజాలదో, యేది
 సర్వాతీతమైయున్నదో, దేనియొక్క తేజస్సుచేతను, జ్యోతిచేతను
 సర్వప్రపంచములు ప్రకాశించుచున్నవో యట్టియానందమయుఁ
 డైన పరమపురుషుని సాక్షాత్కారముఁ జేసికొనుటవలన సాధ
 కునకుఁ గలిగెడియనస్థ యీరీతిగా వర్ణింపబడుచున్నది.

“భిద్యతే హృదయగ్రంధి భిద్యంతే సర్వసంశయాః
 క్షీయంతే చాస్యకర్మాణి తస్మిన్ద్వష్టే పరావరే”

పరమాత్మదర్శన మైనపుడు హృదయమం దున్న య
 విద్యాగ్రంధి విడిపోవును. సమస్త సంశయములునశించును. సం
 చిహ్నులును గ్రియమాణములు నగు నెల్లకర్మములు క్షయమై
 పోవును. మరియు

“యతో వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య సునసా సుః
 ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వా న్న బిభేతి కుతశ్చన”

వాక్కులు దేనిని బ్రకటించుటకై బయలుదేరి యసమర్థ
 ములై వెనుకకు మరలినవో, దేనిపై మనోగతిగూడఁ బ్రసరింపఁ
 జాలదో యట్టి యానందమయ మైన పరమపదము నెఱుంగుట

వలన సంసారభయము నష్టమయి పోవుచున్నది. ఇట్టి విషయమందు “సైన్సు” ఒకలెక్కయా? ప్లేటో (Plato) మఱియు “కాంటు” (Kant) మహాశయులపరిశోధనములును బరాభూతములైనవి. సాక్రేటిస్ (Socratis) యను పండితుఁడుగూడ తాఁతముక్కలమాత్ర మేరుకొనుచున్నాఁడు. ఇట్టి బ్రహ్మపదమును బొందించి నిశ్చేయిసలాభము గలిగించెడి శక్తి దేనియొక్కదేననున్నచో నది యెల్లగీతులను బూర్ణుండగు భగవంతుని నిశ్శ్వసరూప మైన వేదమునందే యున్నది. ఇదియే వేదము లపొరుషేయము లనుటకుఁ బ్రబలప్రమాణము. ఇందునందియమేమియులేదు.

పరమాత్మ పూర్ణుఁడు. జీవుఁడపూర్ణుఁడు. అయితే జీవుని యందుఁ బూర్ణత్వముయొక్క బీజ మున్నది. అట్టి బీజమును వృద్ధిపరచి పూర్ణముగాఁ బ్రకటించి పూర్ణుండగుటయే సర్వసాధనములయొక్కయు సకలశాస్త్రములయొక్కయు లక్ష్యము. ఏ శాస్త్ర మపూర్ణుండైన జీవునిఁ బూర్ణునిగాఁజేసి బ్రహ్మరూపుని గావించుచున్నదో యా శాస్త్రమే సంపూర్ణమైనది. మనుష్యులచే రచింపఁబడిన శాస్త్రము లన్నిటి విచారించినచో నవి ప్రకృతిలో నొకయంశమును వర్ణించునవియని వివేకులగు పురుషులు దెలిసికొనఁగలరు. కొందఱ తొకయంశమునుగూర్చియుఁ గొందఱు మఱియొక యంశమునుగూర్చియుఁ, కొందఱ తొక

యంశములో నొక విషయమును బ్రధానముగాను, రెండవ విషయమును గౌణముగాఁ జేకొని వర్ణించుచున్నారు. కాని యపౌరుషేయ మగు వేదములో నేవిషయమునందు నపూర్ణత యేమాత్రమునులేదు. ఈప్రకారముగానపూర్ణత్వమేయిందున్న యెడల వేదము భగవద్వాక్యమే. గాకపోయెడిది పూర్ణమైన ప్రకృతియే పూర్ణుడైన బ్రహ్మనుబ్రకటింపఁగలదనునీమాటయే విజ్ఞానసిద్ధి. భారతదేశము పూర్ణప్రకృతితోఁ గూడికొని నది. అందువలన మోక్షభూమియని చెప్పఁబడుచున్నది. ఎప్పుడు జీవునకు సంబంధించిన ప్రకృతి పూర్ణత్వమును బొందునో యప్పుడే యట్టి యపూర్ణుడైన జీవునకుఁ బూర్ణత్వమును బ్రహ్మభావమును బొందుట మూలమున ముక్తి గలుగును. ప్రకృతి, స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము, లేక అధిభూత, అధిదైవ అధ్యాత్మము లను మూఁడుభాగములతోఁ గలిసియున్నది. మనుష్యునియందు దీమూఁడుపర్వము లపూర్ణముగాఁ గలవు. అందువలన ఆధిభౌతికపూర్ణత, ఆధిదైవికపూర్ణత, ఆధ్యాత్మిక పూర్ణత మనుష్యులకు సంభవించిన తరువాత జీవుఁ (మనుష్యు జీవు) ఁడు బ్రహ్మరూపుఁడు గాఁగలఁడు. ఇందులకై యాధిభౌతి కాధిదైవి, కాధ్యాత్మిక త్రివిధశుద్ధిఁ జేయుటకై యుపాయము లేశాస్త్రమునందుఁబూర్ణముగాఁజూపఁబడినవో యట్టిశాస్త్రము పూర్ణము, భగవద్వాక్యమును గాఁగలదు. జీవునకు శరీర

మాధిభౌతికము, మన మాధిదైవికము బుద్ధి యాధ్యాత్మికము
 నై యున్నది. (శరీరశుద్ధి కర్మమూలమునను, మనశ్శుద్ధి యుపాస
 నాద్వారమునను, బుద్ధిశుద్ధి జ్ఞానమూలమునఁగాఁగలదు.) అందు
 వలన నేమాత్రమునందు సమానముగాఁ గర్మము, నుపాసనము
 జ్ఞానము లనెడి మూఁటియొక్క యుపదేశము సంపూర్ణముగా
 నుండునో యదియే భగవద్వాక్య మగును. భగవద్గీతలోని పదు
 నెనిమిది యధ్యాయములందును గర్మము, ఉపాసనము, జ్ఞాన
 ములను మూఁడింటి యుపదేశము సమానరూపముగా నున్నది.
 మొదటి యాఱధ్యాయములలో విశేషించి కర్మవిషయమును
 దరువాతి యాఱధ్యాయములలో విశేషించి యుపాసనావిషయ
 మును, మిగత యాఱధ్యాయములలో విశేషరూపముగా జ్ఞాన
 విషయమును వర్ణింపఁబడియున్నది. ఎందున నేమాత్రమును
 బక్షపాతముచూపఁబడలేదు. ఎందుల కనఁగా భగవద్గీత సాక్షా
 ద్భగవంతుని ముఖకమలమునుండి వచ్చిన వాక్యామృతమై
 యున్నది. ఈ గుణమే వేదమునందుఁగూడఁ గనుపడుచున్నది.
 వేదము, సంహిత, బ్రాహ్మణము, మఱియు ఆరణ్యకము లేక
 వానికి విస్తారరూపములైన యుపనిషత్తు లని మూఁడుభాగము
 లుగా విభాగింపఁబడినది. ఇందు గీతారీతిగ మూఁడుభాగములం
 దునుగర్మము, నుపాసనము, జ్ఞానములు వర్ణింపఁబడియున్నను
 సంహితాభాగమందుఁ బ్రధానముగాఁ నుపాసనాకాండము

యొక్కయు, బ్రాహ్మణభాగమునందుఁ బ్రధానముగాఁగర్మకాండము యొక్కయు, నుపనిషద్భాగమునందుఁ బ్రధానముగా జ్ఞానకాండముయొక్కయు వర్ణనమున్నది. పరమాత్మ సచ్చిదానందరూపుఁడు.

అతని సత్సత్త్వతోఁ గూడఁగర్మమునకు, ఆనందసత్త్వతోఁ గూడ నుపాసనమునకు, చిత్సత్త్వతోఁగూడ జ్ఞానమునకుసంబంధమున్నది. ఈ విషయము లన్నియుఁ బ్రథమసముల్లాసమందుఁ జెప్పఁబడినవి. వేదము, తన సంహిత బ్రాహ్మణము ఉపనిషత్తులనెడి రూపములతో నున్న మూఁడుభాగముల మూలమునఁ గర్మము, నుపాసనము జ్ఞానములకుఁబూర్ణసాధనములనుజూపించి జీవునకు సచ్చిదానందముల లభింపఁజేసి యతనిని బూర్ణబ్రహ్మభావమునందుఁ బ్రతిష్ఠించుచున్నది. ఇదియే వేదాపారమ్యత్వము. ఇందు సందియము లేదు. అంగిరోమహర్షులవారు డైవీమీమాంస యం దీక్రిందివిధముగా వచించియున్నారు.

“గుణభావమయత్వా ద్భగవద్వాక్యం వేదః”

వేదమునందు గుణములయు భావములయు పూర్ణత్వము గలదు. దీనివలన వేదము భగవంతుని వాక్యమైనది. గుణమయమైనప్రకృతికిఁ ద్రిగుణభేదము ననుసరించి ముఖ్యముగా మూఁడు స్తరములు గలవు. దీనింబట్టి ప్రపంచమునందు సాత్విక, రాజసిక, తామసికు లను నీ మూఁడురీతులుగా నుండు జీవులు

దొరుకుదురు. సంసార మనెడి రోగమునకు వైద్యుడుగా నుండు
 వేదముచే మూఁడురీతులుగా నున్న యధికారులకొఱ కాత్మో
 న్నతికరము లగు నుపాయములు చూపఁబడినందున దానికి
 వేదత్వము, నపౌరుషేయత్వమును గలిగినవి. తాకికశాస్త్రముల
 లక్షణ మేమన? వానిలో నొకానొక గుణమునకుఁ బ్రాధాన్య
 మిచ్చి యుపదేశింపఁబడినది. ఒక గ్రంథము సాత్వికగుణమునకే
 యాధిక్య మిచ్చి యుపదేశించును. మఱియొకటి రజోగుణవిశే
 షతను లక్ష్యముగా నుంచుకొని యుపదేశించును. ఇంకొకటి
 తామసగుణమునే ప్రధానముగాఁజేసి చెప్పుచుండును. ప్రకృతి
 యం దొకగుణమే యున్నయెడల యందఱకు నొకవిధముగానే
 యుపదేశించి యొకవిధినే చూపుటకు వీలుండెడిది. ప్రకృతియం
 దు మూఁడుగుణములు నుండుటంబట్టి దేనియందు సర్వగుణము
 లుగలజీవుల మేలుకొఱకు యుక్తులు చూపఁబడినవో యది
 పూర్ణగ్రంథమగును. ఎవనిదగ్గర నెల్లతెఱంగులుగా నుండు
 రోగములను బోఁగొట్టెడి చికిత్సలు గలవో వాడే పూర్ణ
 వైద్యుడు. వేదము పూర్ణమును భగవంతునివాక్యము నై
 యున్నది. ఇందువలననే వేదమునందు మూఁడుప్రకారములుగా
 నుండు నధికారులకు నుపదేశ మిఁబడియున్నది. వేదమునందు
 సాత్వికుడగు నధికారి యాత్మోన్నతికై జ్ఞానయజ్ఞమును,
 రాజసికుడగు నధికారి యాత్మోన్నతికై రాజసికములగు

సోమాది యజ్ఞములను దామసికుడగు నధికారి శ్వేన
 యజ్ఞము లోనగు తామసికయజ్ఞములను జేయవలసినదిగా
 విధింపఁబడినది. ఇది వేదమునకు దూషణము గాదు. పైపెచ్చు
 దానిభూషణమే యై యున్నది. పూర్ణతయొక్క యాదర్శమును
 సర్వోత్తమమైన దాని యుదారభావమును నై యున్నది. ఇట్టి
 దానిని బరిచ్ఛిన్నబుద్ధిగల నేటికాలపువారు దెలిసికొనలేక
 వివిధవిధముల నాక్షేపించుచున్నారు. ప్రపంచమం దందఱు
 సాత్వికు లైనచో వేద మందఱికొఱకు జ్ఞాయజ్ఞమునే యుపదే
 శించెడిది. జగమునందు రాజసికులు దామసికులు నగు జనులు
 హెచ్చుగా నున్నారు. అట్టివారినింగూడఁ గనికరించి వారికొఱ
 కాత్మోన్నతిని గలిగించెడి భిన్నభిన్నోపాయములను జూపించి
 యున్నందుననే యావేదమునకుఁ బూర్ణతయు సర్వజగములకుఁ
 గల్యాణమును గలిగించు సమర్థతయు, నసౌరుషేయతయు సిద్ధిం
 చును. అట్లుగాక రాజసికులు, దామసికులు నగు నధికారులకుఁ
 గూడ సాత్విక మైన జ్ఞానయజ్ఞ ముపదేశముజేయుటవలన వారికి
 బుద్ధిభేదము గల్గించు ననధికారచర్చయుఁ గాఁగలదు. దీనివలన
 వారికి మేలులేకపోవుటయేకాక యనిష్టముగూడ సంభవించును.
 భగవంతుఁడు గీతలలో నీ రీతి లిఖించియున్నాఁడు.

“ న బుద్ధిభేదం జనయే దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం
 యోజయే త్సర్వకర్మాణి విద్వాన్యుక్త స్సమాచరన్ ”

ప్రకృతే ర్గుణసమ్మాధాః సజ్జనే గుణకర్మసు
తా నకృతన్నోదో మందా స్కృతన్నవి నోఽపిచాలయేత్.

అజ్ఞులును గర్మమార్గము నం దాసక్తులును గోరికలుగల
వారు నగు పురుషులకు బుద్ధిభేదము గలిగింపఁగూడదు. విద్యాం
సుఁడు యోగ్యుఁడునగు పురుషుఁడు స్వయముగా ననుష్ఠించుచు
వారి నామార్గమునందు నడిచెడివారలనుగా నొసరింపవలెను.
మందమతియు, నల్పజ్ఞుఁడు నగు జనుఁడు ప్రకృతిగుణముల
యందుఁ జిక్కి గుణములచేతను గర్మములచేతను లిప్తుఁడగుచు
న్నాఁడు. విచారశీలుఁడును విశేషదర్శియు నగు పురుషుఁడు
డవ్వారిని దటాలున నాగుణములనుండి దప్పింపఁగూడను.
కాని మిక్కిలి నేర్పుగలిగిన యధికారమునకుఁ దగినట్టి యుపాయ
మును జూపి తిన్నతిన్నగా వారిని నున్నతిగలవారినిగాఁ జేయ
వలెను. ఇదియే గీతయందలి భగవదాజ్ఞ. ఈ విజ్ఞానమే వేదము
నందు సంపూర్ణముగాఁ బ్రకటింపఁబడినది. వేదమునందుఁ బశు
హింస మున్నగుకొన్ని విషయములను విధించెడి మంత్రములను
జూచి జను లనేకులు గజిబిజిపడుచున్నారు. ఇంకను జాలమంది
నిజవైదుష్య మదోన్మత్తులై యో లేక సంప్రదాయము నను
సరించినయనుదారభావములవారైయో తమసిద్ధాంతముల నను
సరించు నట్లామంత్రముల కర్థములను జేయ మొదలిడుదురు.

కాని యిదంతయు వేదమునందలి మర్మము గుత్తెఱుంగని
ఫలమై యున్నది. వేదమునం దెచ్చటనైన బ్రతుహింసకు సంబం
ధించినచుంతయు చిక్కినచో దీనినుండి భగవంతుడు జీవహింస
చేయుట కుపదేశమొసంగుచున్నాఁ డను సిద్ధాంత మెన్నటికిని
దీయఁగూడదు. ఇట్టివిచారము భ్రమతోఁగూడినది. దీనితాత్ప
ర్యము నింకను దీనికిసంబంధించిన విషయము నీక్రింద వ్రాయఁ
బడుచున్నది.

సత్వరజస్తమో గుణములతోఁ గూడిన యీ
ప్రపంచమందు సర్వప్రకారముల నుండు మనుష్యులు గల రని
యీనఱకే చెప్పబడియున్నది. మఱియు గుణముల తారతమ్య
ము ననుసరించి రుచిలోను స్వభావములోను బెక్కుభేదములు
గలుగుచున్నవి. సాత్వికుడగు మనుష్యుడు స్వభావముగానే
యహింసాపరుఁ డగుచున్నాఁడు. రజోగుణముగలజనుఁ డీరీతిగా
నుండఁడు. ఇతఁ డమోగుణముగలపురుషుఁడో పైరీతికిఁ బూర్తి
గా విపరీతముగానే యుండును. ఈకారణముచేత నందఱకు
సాత్వికవిధియొకటియే సరిపడనేరదు. అందఱికిని వేఱువేఱగు
విధముల నేర్పరుపజాలనియెడల వేదము పూర్ణత్వమును, భగవ
ద్వాక్యమును గానేరదు. అందువలన నీవిషయమును విచారిం
చుట యోగ్యమై యుండును. రాజసికములును, దామసికములు
నగు యజ్ఞములం దెండు హింసయొక్కవిధి యున్నదో యచటి

విధి హింసను వృద్ధిజేయు తలంపుతోలేదు. ఇంకనేమన? తగ్గిం
చుటకొఱకై యున్నది. ఏలయన? జనులు చాలవఱకు రాజసి
కులుగాని తామసికులుగాని యై యుందురు. వారి ప్రకృతి
పుట్టుకనుండియే హింసయం దాసక్తిగలదై యుండును.
అవ్వారు సాధారణముగా మాంసమును భుజించుట కిచ్చగిం
చుటగలదు. వారినిఁ దఱాలున నాబుద్ధినుండి తప్పించి సాత్వి
కులను గాఁజేయుటకై యుపదేశించుట, మూర్ఖత్వమును,
ననధికార చర్చయుఁగాఁగలదు. అందువలన వారు దేనిచే నట్టి
బుద్ధిని విడుచుచుఁ దుదకు సంపూర్ణముగా వదలిపెట్టఁగలరో
యా యపాయ రహితోపాయము వారికిఁ గావలసియున్నది.
ఇదియే వేదమునందు వర్ణాశ్రమధర్మ నియమయుతముగాఁ
జూపఁబడినది. మఱియు వేదచోదితమును లోకహితకరము
నగు యజ్ఞమును శేయఁదలఁచినవారు ముందుగాఁ గొన్ని
యోగ్యతలు గలవారుగా నుండవలెను. వారద్దానిని ధర్మ
బద్ధులై కావించి వివిధవిధపూజలఁ గావించి బ్రాహ్మణులను
సంతృప్తులం జేసి దేవతాప్రసాదరూపముగా యజ్ఞశేషమును
భుజింపవలసినదని యం దాదేశింపఁ బడినది.

ఈ యజ్ఞమందు విధివిహితముగాఁ శేయహింస, హింస
గానేరదనియు, నిద్దానిని భక్తిశ్రద్ధలతో సక్రమముగా నాచ
రించి యజ్ఞశేషమును భుజించినవారు సమస్త పాపములను గడి
విముక్తులగుదురనియు శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి.

“ యా వేద విహితా హింసా, నసాహింసేతి కథ్యతే ”

“ యజ్ఞశిష్టాశిసస్సంతో ముచ్యంతే సర్వకల్పితైః ”

[భగవద్గీత

ఈ మున్నగు ప్రమాణములు గలవు. ఇట్టి యజ్ఞ మొన
తొప సంకల్పించినవారికి ముందుగా వందలకొలది ననుష్ఠాన
ములను, నితర సత్కార్యములను జేయవలసినవిధి గలదు.
దీనివలన వారి కధికధనవ్యయమును, విశేషశ్రమయు నగును.
దీనివలన ధనాదులయందు విరాగబుద్ధియు, దమము, శమ
మును గలుగఁ గలదు. మఱియుఁ గ్రమముగాఁ జిత్తమునందు
సాత్విక భావమును గలుగును. ఇందువలన హింసాకార్యము
లందుఁ బ్రీతి తగ్గును. ఈ విధివిహితమగు యజ్ఞశేషమును
దేవతాప్రసాదరూపముగా గ్రహించుటకు బుద్ధిపుట్టుటవలన
దానితత్వ మెఱుంగుటకుఁ బ్రయత్నింతురు. తరువాత స్వధర్మ
మును నిర్వర్తించి కృతార్థులైన వీరే రాజసికములును, దామ
సికములు నగు క్రతువులందు విరాగమును జెంది సాత్వికమగు
జ్ఞానయజ్ఞమున కధికారులగుట చిట్టచివరఫలమై యున్నది.
ఇదియే వేదోదారత, ఇదియే వేదపూర్ణత, దీనిపై విచారించిన
బుద్ధిమంతులు, దేనివలన నెల్లప్రకారముల నుండు సధికారులకు
మేలును, నా తోడ్పాటు గలుగుచున్నదో యట్టి భగవద్వాక్య
రూప మైన వేదమునందే యట్టి నిష్పక్షపాతమగు నుదారభావ
మున్నదని తప్పక తెలిసికొనుచున్నారు. అదియుఁగాక వేదము
నందుఁ జెప్పబడిన కర్మవిజ్ఞానము ననుసరించి “స్వర్గకామోయ
జేత” యను నీప్రమాణమువలన వైదికమును, రాజసికమునగు
యజ్ఞముయొక్క ప్రభావముచేత నాతనికిఁ బరలోకమునందు

స్వర్గము మున్నగు లోకములప్రాప్తి కాఁగలదు. ఇదియే వేద
 గుణమును విచారించుటవలనఁ గలిగిన పూర్ణమాహాత్మ్యము.
 వేదముయొక్క యపౌరుషేయత్వ మింకను భావపూర్ణత్వము
 నందుఁగలను. ఈవిషయము మొదటిసముల్లాసమునందుఁ బర
 మాత్మకుఁ గల త్రివిధభావములు ప్రకృతివిలాసము లేక ప్రకృతి
 లయము ననుసరించి సాధకునకు లభించుచున్న వని తీర్మానింపఁ
 బడియున్నది. అతని యధ్యాత్మభావము మాయకంటె నతీతం
 బును, మనోవాచామగోచరమును నిర్గుణంబును, నిష్క్రియ
 యునగు పరబ్రహ్మంబు, అతని యధిదైవభావము మాయగల
 చైతన్యండును, సృష్టి, స్థితి, లయములకుఁ గర్తయగు నీశ్వ
 రుండు. ఇంక నతని యధిభూతభావ మనంతకోటి బ్రహ్మాండ
 మయుండగు విరాట్పురుషుండు, ఇందులకై సర్వకారణుడైన
 పరనూత్మయందు మూఁడుభావము లున్నప్పుడు కార్యబ్రహ్మ
 రూపియగు నీ ప్రపంచమునఁ గూడ మూఁడుభావములు గావల
 యును. ఎందులకన, ఎప్పుడు కార్యము కారణముయొక్క విస్తా
 రమాత్రమై యున్నదో యప్పుడు కారణమునకు దున్న భావ
 ములన్నియు యాకార్యమునందుఁగూడ నవశ్య ముండును
 ఇదియే ప్రపంచమందలి యెల్లవస్తువులలో మూఁడేసి మూఁడేసి
 భావములు గనుపడుచుండుటకుఁ కారణమై యున్నది. కార్య
 బ్రహ్మమందుఁ బ్రకృతిపురుషులలీల యీగుణభావలీలారూపము

గా ముగింపబడినది. ఇందుకొత్తకై యే మహాత్ముడు ప్రకృతి పురుషులతత్త్వమునుగుర్తెఱిగి ముక్తుడగుటకై కోరునో యత నికిఁ బ్రతివస్తువునందు ద్రిగుణములుఁ ద్రిభావములునుఁ జూడఁ దగియుండును. లేనిచో ముక్తికలుగనేరదు. జగత్తునం దనేక గ్రంథము లున్నవి. కాని యీపుస్తకములన్నియుఁ బ్రకృతి మాతయొక్క గ్రంథములను జదువుటకు సహాయమును జేయు నవి మాత్రమే, ప్రకృతియే వాస్తవమగుగ్రంథము. దీనినేకదా మహర్షిజనులు యధార్థముగా గుర్తెఱిగి నిశ్చేయసలాభమును జెందుచుండిరి. దీనినెల్ల-వోటుల, !నెల్లవస్తువులయందును ద్రిగుణ విలాసము త్రిగుణతారతమ్యము, మఱియుఁ ద్రిభావలీల యెప్పుడు చూచెదరో యప్పుడేఁ బూర్తిగాఁ దెలిసికొన నగును. దృష్టాంతముపై విశదీకరించెదను. మన మధ్యాత్మము, మంతవ్యము (అలోచింపఁదగినది) అధిభూతము. చంద్రుఁ డధిదైవము ఈ విషయమునుగుఱించి యీవఱకుఁ బ్రథమసముల్లాసమందు విరిపిగాఁ బ్రమాణము లీబడియుండెను తిరిగి యిచట నిచ్చుట యనవసరము. భగవంతుడు గీతలలోఁగూడ “కింత్వద్భ్రహ్మ కిమధ్యాత్మం” యీ మొదలగు ప్రశ్నముల కుత్తరము లిచ్చు నవసరమందుమూఁడుభావములలీల పూర్ణముగాఁ జూపియున్నాడు. ఏది సర్వపదార్థములందుఁ ద్రివిధభావములఁ గనుచున్నదో యదియే పూర్ణదృష్టి. ప్రస్తుతమం దీవిషయమునఁజాల గందర

గోళ మగుచున్నది. తరుచుగా మనుష్యులొకభావమునో రెండు భావములనుమాత్రమో చూచి విచారించెదరు. లేక యొకభావ మునుమాత్రమే యొప్పికొని రెండవభావమును దోసివేయుదురు. ఇదంతయుఁ దప్పు. ఏ వస్తువున కధ్యాత్మభావము నిజమో దాని యధిదైవభావము, సథిభూతభావముఁగూడ నిజములుగాఁగలవు. ఎట్లుంటిరేని? మనస్సు సత్యమైనయెడల మంతవ్యమును, జుండ్రుండును, సత్యములై నవి. నేత్రములు సత్యములైనయెడల రూపతన్మాత్రయుసూర్యుఁడుగూడ సత్యములు. ఎవనికి మూఁడుభావములుఁగూడఁ గనుపడుచున్నవో వాఁడే పూర్ణద్రష్ట. (పూర్తిగాఁజూచువాఁడు) కానిచోఁ బూర్ణదృష్టిలేనివాఁడగుచున్నాడు. ఈప్రకారముగా దేని యొక్కొక్కయుపదేశమునందు మూఁడేసిమూఁడేసి భావములుండునో యదియే పూర్ణగ్రంథ మని చెప్పబడును. అట్టి యాసమగ్రభావములతోఁ గూడికొనినగ్రంథమే భగవంతునివాక్యము గాఁగలదు. తాకిక పుస్తకములం దీపూర్ణత రాజులదు. గీతలో నొక్కొక్కశ్లోకమందు మూఁడేసిభావములు నిండియున్నవి. ఏలయన! గీత భగవద్వాక్యము. దీనిని బరిశోధింప నపేక్షిగలవారు సంతర్దృష్టిసంపన్నులైన జనులును దెలిసికొనఁజాలుదురు. ఈవిధముగా వేదముయొక్క ప్రతిమంత్రమునందును మూఁడేసిభావములు(అధ్యాత్మాధి. దైవాధిభూతములు,) నిండియున్నవి. కేవలమొక

భావమే కాని కేవలము రెండుభావములే కాని యున్నట్టి మంత్ర మొకటిగూడ నీవేదముందు దొరకదు. “త్రయోర్ధా స్సర్వవేదేషః” ఎల్లవేదములందాధ్యాత్మికాధి దైవికాధిభౌతి కములను మూడుభావార్థము లున్న వని శ్రుతులయందు వచింపబడినది. స్మృతులతోగూడ

“యథా మర్థంచ భక్తంచ శక్తరాభి సుమిశ్రితం కల్పితం దేవ భోగాయ పరమాన్నం సుధోపపాదం చభా త్రైవిధ్య మాపన్న శ్శ్రుతిభేద సుఖాత్మకః నయతే బ్రాహ్మణం నిత్యం బ్రహ్మనందం పరాత్పరం”

అని చెప్పబడినది ఏప్రకారము పాలు బియ్యము, చక్కెర యీ మూడిటిని గలుపుటచే మిక్కిలి మధురము, దేవభోగమునకుఁ దగినదియు నగు పరమాన్న మగుచున్నదో యట్లే యాధ్యాత్మము, ఆధిదైవము, ఆధిభూతములను సీమూఁ డుభావములతోఁ గూడినదియు, నమృతమయము నగు వేదము జ్ఞానియగు పురుషునకు బ్రహ్మనందమును గల్గించుచున్నది. దీనింబట్టి వేదమునందలి ప్రతిమంత్రమునకు మూడురీతుల నుండు భావములు, మూడువిధములుగా నుండు నర్థములు గల వని స్పష్టమగుచున్నది. ఈమూడుభావములు మనుష్యులకు సాధారణముగా బుద్ధికి గోచరించునవి గావు. నవీనకాల మున వేదముల చుధార్థస్థితిని దెలిసికొనలేక జను లీవిషయమున

విశేషముగా భ్రమపడుచున్నారు.

కొందఱు యావత్తుశ్రుతులను స్థూలమగు నధిభూత భావమునం దర్థముచేయుచున్నారు. కొందఱుక్లిష్టముగాఁగల్పన మొనరించి సర్వమంత్రముల నాధ్యాత్మికభావమునం దర్థముచేయుచున్నారు, ఇదంతయుఁ బూర్ణముగా నిదియు మానవసంబంధమైనదియునగు బుద్ధిలక్షణము. వేదము మనుష్యకృతమైనచో నిట్టికల్పనము సత్యముగాఁగలదు. వేద మపౌరుషేయము పరమేశ్వరకృతమునైనందువలన నిట్టికల్పన మెల్లరీతుల నసత్యము. మఱియుఁ ద్రివిధ భావపూర్ణవిలాసమే సత్యమైయున్నది. ఒకదృష్టాంతముతో బోధింపఁబడుచున్నది.

ద్వయా హ ప్రాజాపత్యా దేవా శ్చాసురాశ్చ తత్ర కానీయసా
ఏవ దేవాః జ్యాయసా అసురా స్త ఏషు లోకేష్వస్పర్థంత॥

(ఇత్యాది బృహదారణ్యకోపనిషత్తు.)

ప్రజాపతినుండి దేవతలును, రాక్షసులును నిరువురును జన్మించిరి. వారియందు దేవతలు దమ్ములుగాను రాక్షసులన్నలుగానున్నారు. వీరిరువురు నీలోకములందు. బరస్పరము స్పర్ధతోనుందురు. ఈ మంత్రమునందు సురలయు నసురులయు సంగ్రామము వర్ణింపఁబడియున్నది. దీనిని గేవల మొకభావమునందే గ్రహించుటవలన సంపూర్ణమైన యర్థముగానేరదు. ఈ మంత్రమును మూఁడుప్రకారములుగానుండు భావములందును

సమన్వయింపవలయును. ఈ భౌతికప్రపంచము దాభగవద్గీత లలోఁ జెప్పఁబడిన చైవీసంపత్తిగల జీవులకును, ఆసురీసంపత్తి గల జీవులకును నిరంతరము కలహమగుచునేయుండును, ఇదే దీని కధిభూతార్థము. సరిగా నీప్రకారముగానే దేవలోకము దా తమోగుణము నధిష్ఠించిన యసురులకు సత్వగుణము నధిష్ఠించినదేవతలకును బరస్పరము జగడము జరుగుచుండును. అనఁగా నీరెండువిధములగు చేతనశక్తులకయ్యమే, యధిదైవ మగు దేవాసురసంగ్రామమని గ్రహింపవలెను.

ఇక మూడవభావమేమన? అధ్యాత్మము (మనోరాజ్యము) నందుదేనిచే జనులొకప్పుడు కుమతీచక్రములోనికివచ్చి పాపముఁ జేయుచున్నారో మఱియొకప్పుడు సుమతిమూలము నఁ బ్రేరేపింపఁబడి చేసినపాపములకుఁ బశ్చాత్తాపముఁ జెందు చున్నారో, యట్టికుమతికిని, సుమతికిని ద్వంద్వయుద్ధ మెప్పు డును జరుగుచునేయుండును. ఈ కలహ మధ్యాత్మరాజ్యమందు దేవాసురయుద్ధమైయున్నది. ఈప్రకారముగా మూడేసిభావ ములు చూచినప్పుడు వేదమంత్రములకుసంపూర్ణముగా నర్థము గాఁగలదు. కానిచోఁగాదు. పూర్ణుఁడును భావమయుండునునగు భగవంతుని నిశ్వాసరూపమైన వేదమునందంతట నిట్టిత్రివిధభా వములనుగాంచి భక్తజనులహృదయము చక్కఁగా వికసించు చున్నది. తేలినసారాంశ మేమనఁగా? ఇంతవఱకుఁ జర్చించిన

చర్చననుసరించి వేదములందుఁ ద్రిగుణపూర్ణతయుఁ ; ద్రిభావ
పూర్ణతయు నగుటవలన వేదమున కపౌరుషేయత్వము సిద్ధి
చినది.

— { వేదములందలి యింద్రవరుణాదిదేవతల
విషయమునందుఁ దాత్పర్య మేమి? } —

ఇట్టి త గం భీ ర ము గా నుం డిన వై ది క త త్వ
ము ను దె లి సి కొ ను ట కుఁ దొ లు త నె ట్టి శి ష్టుఁ
బొందవలయునో యది యీదిగువ వ్రాయఁబడుచున్నది.
మొట్టమొదట, శిక్ష, కల్పము, వ్యాకరణము, నిరుక్తము,
భందము, జ్యోతిషమునను నీయాటంగములను మిక్కిలిశ్రద్ధతో
నధ్యయనమొనర్చి తర్వాత వేదార్థములను దెలిసికొనుటకు
శక్తిని సంపాదింపవలసియుండును. ఈయాటంగములలో నొక
యంగమందైనను గొఱతపడినచో నట్టి విద్వాంసునిశక్తి పూర్ణ
ముగానేరదు. ఈషడంగజ్ఞానలాభము బొందిన యనంతరమున
సప్తదర్శన (శాస్త్రము) ములయొక్క జ్ఞానము చక్కగా గడిం
పవలసియుండును. వేదముచే జెప్పఁబడిన యీసప్తదర్శన
ములు పరదేశీయులదర్శనములవలె నాకాశరమ్యహర్మ్యములు
గావు. ఈయేడుదర్శనములు జ్ఞానభూమియందు వరుసగాఁ బ్రవే
శింపఁజేసెడి సప్తాధికారములనుండి పుట్టినవి. ఈప్రకారముగా
షడంగములయు సప్తదర్శనములయు రహస్యములను బరిపూ

ర్ణముగా హృదయమందు నాటింపఁజేసికొనినపిమ్మటను, గర్భము, నుపాసనము, యోగము మున్నగువాని తోడ్పాటుచేఁజిత్తము నిర్మలమైన తరువాతను సంపూర్ణజ్ఞానముతోఁ గూడికొనిన వేదములు లభింపఁగలవు. అట్లుకాదేని ననంతంబు, నంతలేని గంభీరముగల వేదసముద్రుని పార మెఱుంగుట యనునదేమి? దానియందుఁ బ్రవేశించుటగూడ సంభవింపదు.

వేదమునం దాయాఋషులయు, ఛందస్సులయు, దేవతలయు వర్ణనము వచ్చియున్నందువలన నేర్పడు తాత్పర్యమిదియైయున్నది. ఏయే త్రికాలదర్శులగు మహర్షుల చిత్తమునందు స్వతంత్రములగు శ్రుతు లాదియం దావిర్భావమొందినవోఁ అనఁగా నే యే యాచార్యులమూలమున నా మంత్రములు ప్రకాశపరుపఁబడినవో వారే యా మంత్రములకు ఋషులుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నారు. ఏయేఛందస్సులం దేశ్రుతులు వచింపఁబడినవో యవి యవి యాయావేదమంత్రములకు ఛందస్సులుగాఁ బలుకఁబడినవి. మఱియు నేయేశ్రుతులద్వారమున నేయేభగవచ్ఛక్తుల యుపాసనమగునో యాయుపాసింపఁదగిన శక్తు లాయాశ్రుతులకు దేవతలుగాఁ జెప్పఁబడిరి. ఈనియమము ననుసరించి యొక్కొక్కమంత్రమునకుఁగూడ ఋషులను, దేవతలను ఛందస్సులనుచ్చరించెడి విధివేదమునందుఁ గన్పడుచున్నది. దీనిప్రయోజనమేదన? ఛందస్సుల నెఱింగినవాడగుటవలన

నామంత్రముయొక్క యాధిభౌతికశక్తిజ్ఞాన మతనికబ్బుచున్నది. ఎందువలనననఁగా వైదికమగునొక్కొక్కఁఁడనుశక్తి ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగానున్నది. చెప్పఁబడినఁచందము ననుసరించి స్వతంత్రముగాఁ గార్యములను జేయుటకై యేర్పాటు, వేదమందలి బ్రాహ్మణమును భాగము, దనేకప్రకారములుగానున్నది. దేవతలను దెలిసికొనుటచేత నుక్తమంత్రాధిదైవికశక్తియు, ఋషుల నెఱుంగుటవలన నుక్తమంత్రాధ్యాత్మికశక్తియు బోధయగు గుచున్నది. వేదములోఁ గర్మకాండయందుఁ గాని యుపాసనాకాండయందుగాని స్వర్గాదిఫలముల నొసంగునవియుఁ గోరి కలతోఁగూడినవియునగు సాధనముల ననేకరీతులుగా వర్ణించి యుండుటచేత వానియందు నింద్రుఁడు, వరుణుఁడు, అగ్నిమున్నగు దేవతల శక్తులయొక్క స్తోత్రములు చెలఁగుచున్నవి. ఈరహస్య మెఱుంగలేక వ్యర్థముగా వేదజ్ఞానాభిమానులగు పెక్కుమందిచే ధాతువుల కనేకార్థము లుండుటంబట్టి దేవతానామములన్నియు నొక యీశ్వరునిపరముగనే సమన్వయించి వర్ణింపఁబడినవి. సంస్కృతభాష కామధేనువువలె మనోరథములను దీర్చునదియైనప్పటికి దానిసంపత్తినిబొంది యిచ్చవచ్చిన యాచారమునందపేక్షతోనుండుట గుణముగానేరదు. విశేషమేమన? ధర్మమును శాస్త్రమును మఱుగుపరచుటయే యగును. కేవలము భాషను ధాతువులను నేర్చుకొన్నంతమా

త్రమున వేదమునందలి జ్ఞానము పట్టుపడనేరదు. వేదమును
దెలిసికొనుటకు యోగముతోఁగూడిన బుద్ధిగలవారై దాని
యత్యంతగంభీరప్రదేశమందలి రహస్యమును నిర్ణయింపవలెను.

“ఉత త్వః పశ్య స్మ దదర్శ వాచ

ము తత్త్వః శృణ్వన్ శ్రుణో త్యేనాం

ఉతో త్వష్టై తన్వం విస్రజే

జాయేఽపత్య ఉ శతీ సువాసాః॥ [ఋ॥ దశమమండలము.]

చాలమంది వేదమును జూచియు సరిగాఁ జూడలేరు.
అనేకులు దానినివినియు సరిగావినలేరు. పతివ్రతయగు సతి
యంగ మామెపతియే చూడఁజాలినట్లు వేద మేపురుషుని య
ధార్థాధికారినిగాఁదలఁచునో యట్టిభాగ్యశాలికే తనరూపమును
జూపును. అతఁడే శ్రుతితాత్పర్యమును జక్కఁగాఁ దెలిసికొ
నెడివాఁడు. ఇతరుఁడు గాఁజాలఁడు. ఇప్పు డెల్లవేల్పులపేల్లోక
యీశ్వరునినామమేయైనచో వేఱువేఱుపేరులతో స్తుతిజేసినం
దువలన లాభమేమి? యనిధీరులును నిష్పక్షపాతులును విచా
రింపఁదగిన విషయమైయున్నది. అందులకుఁ గేవల మీశ్వరుని
నామమును దద్వాచకములగు కొన్నివిశేషణములే యవసర
మగును. మఱియుఁ బ్రత్యేకమగునామమునం దేధాతువు దొరు
కుచున్నదో దానిని విపరీతరీతిని దాఱుమాఱుజేసి మిక్కిలి
కష్టమగు కల్పనతో దానికర్థములను జేయుటగూడ ననవసర

మగును. యావత్తుబుక్కులు కేవలము జ్ఞానకాండము ప్రతి
 పాదించునవియైయున్నచో వేదమంత్రములను జాలదక్కువయై
 పోవును. మఱియు నన్నిటికంటె నెక్కువగా నున్నకర్మకాండ
 విస్తారముగానుండుట సంభవింపదు. జగమున కాదికారణుండగు
 పరమేశ్వరుడు త్రిగుణమయియైన ప్రకృతికంటెఁ బరుండైనవాఁ
 డనియు నతనిశక్తినిధరించి యే దేవతలు, బుష్కులు, పితరులు,
 నీప్రపంచమును రక్షించుచున్నారో వారందఱు ప్రకృతియందే
 కలరనియు వేదరహస్యమెరిగెడి విద్వాంసులకుఁదప్పక తెలి
 యఁగలదు. ఇందువలన, స్వర్గము మున్నగువానినిగోరు సకా
 మసాధకులకొఱకు దేవతలను బ్రసన్నులుగాఁ జేయుట మిక్కిలి
 సహజమైయున్నది. ఎవనిచిత్త మిహలోకమందుఁగాని పరలోక
 మందుఁగాని భోగములను, సుఖములను, సంపత్తినిఁ గోరుచు
 న్నదో యట్టిపురుషుఁడేది మిక్కిలిసరళమైనదియో యెందుఁగష్ట
 మెక్కువలేదో, దేనియందు సిద్ధిగూడ జిక్కునోయట్టి యుపా
 యమే మంచిదని గ్రహించుననెడిమాట నిశ్చయము. భగవం
 తుఁడు గీతలలో నీరీతిగా వ్రాయుచున్నాఁడు.

“ కాంక్షంతః కర్మణాం సిద్ధిం యజన్త ఇహ దేవతాః

క్షీప్రం హి మానుషే లోకే సిద్ధి ర్భవతి కర్మజా॥

కామై స్తై స్తై హృతజ్ఞానాః ప్రపద్యంతేఽన్యదేవతాః

తం తం నియమ మాస్థాయ ప్రకృత్యా నియతా స్స్వయా॥

అంతఃపుట ఫలం తేహం తద్భవ త్యల్పమేధసాం

దేహాన్ దేవయజ్ఞో యన్తి మద్భక్తాః యాన్తి మామపి॥

సకామకర్మయందు సిద్ధినిఁగోరి ప్రనృత్తియం దాసక్తిగల జనులు దేవతలను సంతృప్తిపరచుటకై యజ్ఞ మొనరించుచున్నారు. ఏలయన ఈయుపాయమువలనఁ గార్యసిద్ధి తొందరగా నగును. ఈరీతిగానే కోరికలతోడను, భావములతోడను గూడికొనిన ప్రకృతియొక్క ప్రేరణచేత ముగ్ధులైన యా జనులు దేవతాసాధనమును జేయుచున్నారు. కాని యిట్లుపోందినలాభము నాశము గలదగును. ఎందులకన దేవయజ్ఞముకావించునారు దేవలోకమునకుఁ బోవుచున్నారు. నాభక్తజనులు నాపరమధామమునకే వచ్చుచున్నారు. ఏప్రకారముగా నీచఫలమును గోరెడిజనులు రాజుకడ నొక చిన్నకొలుపులోనున్న పురుషుని నాశ్రయించియే తమకార్యమును నెరవేర్చుకొనుచున్నారో వారికెట్లు చక్రవర్తికడకుఁ బోవలసిన యవసరములేదో వారును బోఁజాలరో యాప్రకారముగానే ఊద్రవాసనగల తక్కువ రకపు సకామసాధకులకు భగవదంశరూపులగు దేవతలయుపాసనయే తగినదియై శీఘ్రముగా ఫలమును గలిగించునదియు నైయున్నది. ఇట్లుంగీకరింపవలసియే యుండును. రెండవవిషయమేమన? వేదమునం దింద్రుఁడు మున్నగుదేవతలను సంతృప్తిపరచి కోరిక లీడేర్చుకొనుటకేయుక్తులు చూపఁబడియున్నవో

యా యుక్తులమూలమున దైవికశక్తియే బ్రసన్నము గాఁగల
 దని యనుభవశాలురగు జను లెఱుంగుచున్నారు. అవి భగ
 వంతుని దృష్టిపరచుటకుఁ జాలవు. అందువలన నామంత్రము
 లన్నిఁటిని భగవంతునినామమందే ధాతువున కర్థాంతరము
 గల్పించి సంబంధింపఁజేయుట వేదమందలి రహస్యజ్ఞానములేక
 పోవుటకు సూచనగానున్నది. ఇట్లెన్నటికిని జేయఁగూడదు.
 ధీరుఁడై దైవీశక్తివిలాసముపై సంయమమొనరించి యెల్లవిషయ
 ములను జూడవలెను. విచారణీయాంశమేమన? చుంబకశక్తి
 విద్యుచ్ఛక్తి మున్నగు సాధారణజడశక్తులనుపయోగించి జనుల
 బుద్ధిగిట్టుగిట్టునఁ దిరిగిపోవునట్లుగా నవీనపదార్థవిద్యా (సైన్సు)
 ధురీణులచే నద్భుతములుచేయఁబడిచూపింపఁబడుచున్నవి, భౌతి
 కశక్తియందే యింతసామర్థ్యమున్నయెడల దైవికశక్తియం దిం
 కెంత సామర్థ్యముండునో దానిని విచారశీలుఁడగు జనుఁడే
 గ్రహింపఁగలఁడు. స్థూలజగత్తునందు భౌతికశక్తినలె సూక్ష్మ
 జగమునందు దైవీశక్తి ప్రపంచరక్షణముకొఱకేరీతిని బనులఁ
 గావించునో యదియంతయుముందుముందుఁ జూపెదము. మను
 ష్యుఁడుయజ్ఞానుష్ఠానము మున్నగువానిమూలమున నాశక్తులను
 బ్రసన్నముజేసికొని సుఖమును, సంపత్తిని, మనోరథమును
 బొందఁగలఁడు. శ్రుతియందులకే యుక్తినిజూపించినది. కాఁబట్టి

యినానామములన్నియు దేవతలవే. నెండియు స్తోత్రముగూడ దేవతలను దృష్టిపఱచుటకొఱకేయైయున్నది. ఎచట జ్ఞానయజ్ఞమును సాధించుటయందైన నుపనిషత్తులచేఁ జెప్పబడిన జ్ఞానాధికారము లేక మాధ్యాత్మికముయొక్క తత్వమును వర్ణించుటయందైన, నింద్రాదినామము లుపయోగింపఁబడియుండునో మచట నింద్రాదిశబ్దములు పరమాత్మనుగూర్చి చెప్పునవియో కాఁగలవు. సందియ మిందేమియులేదు. ఎట్లంటి కేని?

ఇంద్రో మాయాభిః పురుషాప ఈయతే॥

ఈ మంత్రమునందున్న యింద్రశబ్దము సృష్టిసమయము లో మాయాసహితఁడై యనేకరూపముల ధరించెడిపరమాత్మనుగూర్చి చెప్పునదియైయున్నది. ఈవిషయ మాధ్యాత్మికసృష్టి జ్ఞానములకు సంబంధించినదియై యున్నందువలన నిట్టి యర్థమైనది, సకామములగు దైవయజ్ఞము మున్నగువానిలో నిట్లు కానేరదు,

వేదభాష సాధారణమగు సంస్కృతభాషకంటె నొక విధమైన యపూర్వతయు విలక్షణత్వమును గలిగియున్నది. దీ ని పై విచారణ జేసిన యెడల వేదభాషయొక్క లోక విలక్షణత్వమును, భావ గాంభీర్యమును స్వయముగనే ప్రమాణితము లగుచున్నవి. మనయార్యజాతుల వారి విచారణమునుబట్టి సృష్టిమొదటికాలమునుండియే వేదసంబధ మంగీకరింపఁ బడుచున్నది.

“యుగాంతేహర్షి తాన్ వేదాన్ సేతిహసాన్ మహర్షయః
లేభిరే తపసాపూర్వ మనుజ్ఞాతా స్స్వయంభువా”

మహర్షులు బ్రహ్మదేవునియనుమతిని గొని సృష్టికిఁ
బూర్వమునఁ బ్రలయకాలములో నంతర్హిత (మఱుగుపడియుం
డుట) ములై యితిహాసములతోఁ గూడికొనిన వేదములను దప
స్సుజేసి పొంది రని స్మృతి చెప్పుచున్నది. పాశ్చాత్యపండితులు
వేదము జన్మించినకాలమును నిర్ణయించుట కెక్కువగా బుద్ధిని
వ్యయపఱచియున్నారు. పండిత్యాభిమానులగు పశ్చిమీయ
ధీమంతులు గొందఱు క్రీస్తుపుట్టుటకుముందు రెండువేలయేండ్లు
క్రిందట వేదము బయలుదేరినదని చెప్పిరి. మఱిగొందఱు మఱి
యొకవిధముగాఁ బలికిరి. అయితే యొకరిసిద్ధాంత మింకొకరి
సిద్ధాంతమునకు సరిపోవుటలేదు. ఒకరికిఁ గూడ సంతృప్తికూలే
దని తాత్పర్యము. మఱియుఁ జిట్టచివర కందఱు భూలోకముందు
వేదముకంటెఁ బ్రాచీనమైన గ్రంథమేదియుఁ గంటఁబడుటలేదని
చెప్పవలసివచ్చినది. మొత్తముమీఁద భ్రమరహితవైదికవిజ్ఞాన
ముయొక్క యనాదిత్వమును, వైదికభాషయొక్క యతిప్రాచీ
నత్వము సీత్రపంచమందలి యెల్లబుద్ధిమంతులును విద్వాంసులు
నైకకంఠ్యముగా నొప్పుకొనుచున్నారు. వేదమునందు జ్ఞాన
విజ్ఞానములు రెండును విస్తరించి వర్ణింపఁబడియున్నవి అఘట
నఘట నాపటీయసియగు మహామాయ (ఈప్రపంచమునిజమని

తోపింపుమాయ) కు విలాసస్థలమును, ననంతమైనయాకాసము తోడను, గ్రహములు, నక్షత్రములు మున్నగువాని లోకముల తోడను బాగుగా విరాజిల్లునదియు నగు నీజగ మేప్రకారముగా నంతములేనిదియో యాచీతిగా వేదస్వరూపముగూడ నంతు లేనిదియే. కేవల మొకజ్ఞానదృష్టితోడనే మే మీ ప్రపంచము ననంతముగాఁ జూచుచున్నాము. తొలుత జ్ఞానవిస్తారమువలన స్థిరమాలజగత్తై యనంతమైనది. తిరిగి జ్ఞానముతో సంబంధించి యున్న యధ్యాత్మరాజ్యమిబాహ్యజగత్తుకంటె నింకనువిస్తృతముగా నుండుట సాభవమగును. ఇంతేకాక యెప్పుడు వేదములందు జ్ఞానవిజ్ఞానముల రెంటియొక్కయు వర్ణన మున్నదో యప్పుడు వేదరూపియైన శబ్దబ్రహ్మ మొతయనంతరూపధారి గాఁగలదో విచారశీలుఁడగు పురుషుఁడు మాత్రమే దానినిదెలిసికొనఁగలఁడు. ఇందులకు శ్రుతి యిట్లువచించుచున్నది.

—(*) వేదవిభాగశాఖానిర్ణయము (*)—

“అనంతా వై వేదాః” వేదము లనంతములు. వేదము లనంతము లైనప్పటికి నీకల్పమందు వేదములసంఖ్య గన్పట్టుచున్నది. ఈసంఖ్యావిషయముసందేహప్రాయభేదములునుగలవు. మహాభాష్యమునం దిట్లు వ్రాయబడియున్నది.

“చత్వారో వేదాః సాంగాః సహస్యా బహుధా భిన్నాః
 ఏకశత మధ్వర్యశాఖాః సహస్రైశ్చైతా సామవేదః
 ఏకవింశతిధా బాహ్వ్యైశ్చ సహధా అధర్వణో వేదః”

అంగములతోడను రహస్యములతోడను గూడిన
 నాలుగువేదములు బహుశాఖలుగా విభాగింపఁబడినవి. ఎట్లుంటి
 రేని యజుర్వేదమునకు నూఱునొకటిశాఖలును, సామవేదము
 నకు వేయిశాఖలును ఋగ్వేదమున కిరువదియొకటి శాఖలును
 మఱియు నధర్వణవేదమునకుఁ దొమ్మిది శాఖలునుగలవు.
 స్కందపురాణమందిల్లువ్రాయఁబడినది.

‘అవతీర్ణో మహాయోగీ. సత్యవత్యాం పరాశరాత్
 ఉత్సన్నా శ్శావా న్వేదా, నృజ్జహర హరి స్స్వయః॥
 ఋచ స్సఋచ మధ్యత్య, ఋగ్వేదం కృతవాక్ ప్రభుః
 యజ్ఞాంషి నిగదా చైవ, తథా సామాని సామతః॥
 చతుర్థావ్యభజతాంశ్చ, చతుర్వింశతిధా పునః
 శతధా చైకధా చైవ, తథేవ చ సహస్రధా॥
 కృష్ణో ద్వాదశధా చైవ పున స్తస్యార్థవిత్రయే
 చకార బ్రహ్మసూత్రాణి యేషాం సూత్రైశ్చ సుంహసా॥

దీనిననుసరించి యొకటిగానున్న వేదము తొలుత వ్యా
 సులవారిచే నాలుగుభాగములుగా విభాగింపఁబడినది. తరు
 వాత నవియే ఒకవేయినూటముప్పదొకటి భాగము (శాఖ)
 లైనవి. ఎట్లన ఋగ్వేదమున కిరువదినాల్గు శాఖలును, యజు
 ర్వేదమునకు నూటయొకటి శాఖలును, సామవేదమునకు

వేయి శాఖలు అధర్వవేదమునకుఁ బన్నెండు శాఖలును నైనవి.
ముక్తికోపనిషత్తులో వేదమునకు బదునొకండువందల యెనుఁ
బది శాఖలున్నట్లు ప్రమాణము చిక్కుచున్నది.

ఋగ్వేదస్య శాఖా సుస్యైకేకదంశతసంఖ్యకాః

నవాధికశతం శాఖాయజుషో మామత్మాత్రజః॥

సహస్రసంఖ్యయా జాతాః శాఖా సాస్మిన్నః పరంభవ

అధర్వస్యతు శాఖా సుస్యైః పంచాశ జ్యేష్ఠతో మాతే॥

ఋగ్వేదమునకు కిరువదియొకటి శాఖలును, యజుర్వేదమునకు నూటతొమ్మిది సామవేదమునకు వేయిశాఖలును అధర్వవేదమున కేఁబది శాఖలునుగలవు. అయితే వర్తమాన కాలేయకాలమహిమచే వేదముల కిన్ని శాఖలున్నప్పటికి నేటి కాలమునఁ గేవలమేషో యెనిమిదో శాఖలుఁ గంటబడుచుండుట మిగుల విషాదకరవిషయముగానున్నది. వేదముయొక్క యావిర్భావ, తిరోభావములు జీవులకర్మముననుసరించి జరుగును. ఇది మనపాపముయొక్కయు, సంశయాత్మికయైనబుద్ధియొక్కయు ఫలమైయున్నది. ఎందులకన? ఇతరయుగములందు వేదములకిన్ని శాఖలున్నప్పటికి నీయుగమందు లెక్కకు మిక్కిలి తక్కువగానుండు శాఖలు చిక్కుటంబట్టియే. వేదార్థము మిక్కిలి చక్కగాబోధిపరచుకొనుటకుఁ బ్రారంభమై వేదరహస్య మెఱుగఁబడి వెండియు, వేదవిద్యకు వైదికధర్మమునకుఁ బూర్తిగాఁ బ్రచారముగలిగినచోఁ దిరిగి పూర్వకాలమువలె

మహర్షులు బయలుదేరి వేదమును బ్రకాశపరుపఁగలరు. ఇందు సాదియములేను. వర్తమానసృష్టిలోని యీకల్పమున నెన్ని శాఖలలో నపారపేయంబగు వేదము విస్తరించియుండినదో యాయొక్కొక్క శాఖకును స్వతంత్రమైనమంత్రభాగము, బ్రాహ్మణభాగము, ఆరణ్యక (ఉపనిషత్) భాగమును వేదాంగమందు సూత్రములను బ్రాతిశాఖ్యలోని భేదసమూహమును విచారించినయెడల నీకల్పమునందుఁగూడ వేదమునకెంత గొప్పవిస్తృతియుండినదో తెలియఁగలను. ఎల్లవారికి హితమును గలిగించెడి వేదమునందు జ్ఞానమునకు సంబంధించిన యనంతవిషయములున్నను విజ్ఞానమునకుఁజెందిన మిక్కిలి రహస్య విషయములును గలవు. ఇంతియేకాక వేదభాష మిక్కిలి సారము గలదియు, సంక్షిప్తమును, గంభీరమును మఱియు వైజ్ఞానిక భావసహితమునయిన కారణమువలన సాధారణమగు బుద్ధికి గోచరించునదిగాదు. ఈహేతువునుబట్టి యల్పజ్ఞులగువిద్వాంసులు వేదార్థమును గ్రహించుటయందనేకరీతులుగా విచలితులైనందువలన వారియందు మతభేదములు ననేకసందేహములు మఱియుఁ బ్రమాదముగలవృత్తులునుబుట్టుచున్నవి. కాని వాస్తవమునకు శబ్దబ్రహ్మరూపియైన వేదము సాక్షాత్సాకార బ్రహ్మరూపియేనుమి. ఏప్రకారముగా నేకము, నద్వితీయమునగు బ్రహ్మము, త్రిగుణభేదముననుసరించి బ్రహ్మ, విష్ణు, శివు

లను త్రిదేవతలరూపమునుధరించి సృష్టి స్థితి లయములనెడి
కార్యములనుజేయుచుండునో యాప్రకారముగా నపౌరుషేయ
మగు వేదముగూడ, ఉపాసనము, కర్మము, మఱియు జ్ఞానము
లను బ్రకాశపరచుటకు సంహితా, బ్రాహ్మణోప నిషద్రూప
ములైన త్రిమూర్తులఁదాల్చి యావత్ప్రపంచమునకు సుఖము
గల్గించుటకుఁ బ్రవర్తించుచున్నది

వేదము త్రిభాగములుగావిభాగింపఁబడినది. మంత్రభాగము
బ్రాహ్మణభాగము నారణ్యకభాగములని. ఆరణ్యకము లే యు
పనిషత్తులకు మూలములు. ఆరణ్యకభాగమునందు బ్రహ్మత
త్వమును దెలియఁబరచుట కే మూలసూత్రములుగలవో వాని
విపులీకరణమే యుపనిషత్తులందుఁ జేయఁబడినది. ఉపనిషత్తులు
నివృత్తిమార్గము నవలంబించువారలకును వానప్రస్థులకును,
సన్యాసులకును, సంగ్రహింపఁబడినవి. దేనిద్వారమున బ్రహ్మ
సామీప్యలాభమగునో యద్దానికి “ఉపనిషత్తు” అనిపేరు. దీనికి
మూలముగానున్న యారణ్యకభాగమునకు ఆరణ్యకమను
పేరెందులకు వచ్చినదనఁగా పురాతనకాలమందనేకతపోవనము
లుగలవు. వానప్రస్థులవనములందే నివసించుచుండిరి. వెండియు
సన్యాసులుగూడ సందేసంచరించుచుండెడివారు. అందుచే నది
యరణ్యమునందే ప్రకాశపరుపఁబడినది. కాన దానికి ‘ఆరణ్యక’
మని పేరువచ్చినది. పరమపవిత్రములైన యుపనిషత్తుల సమూ

హామ మోక్షపదమును బొందుటకుఁ బ్రధానసాధనమైయు
న్నది. బ్రాహ్మణభాగము, సంహితాభాగమును ముఖ్యముగాఁ
గర్విష్టులకు, నుపాసకులకునుఁ బట్టుఁగొమ్మ. విచారింపఁగా
యావద్వేదమొక్కటియే. అట్టైనను గర్మాధికారభేదముచేత
నిదివరకుఁ జెప్పినట్లు సాకలీత (సంఖ్యగాఁగూర్చఁబడిన) మైనది.
ఋక్కు, యజుస్సు, సామము, నధర్వములను నివిగూడ నా
యా పేరులతోఁజెప్పఁబడు నాలుగుప్రకారములుగా నున్న
స్వతంత్రములగు శ్రుతులను విభాగించుటవలనఁ జతుర్వేదము
లని చెప్పఁబడుచున్నవి. యధార్థమునకు మూఁడుభాగముల
తోడను, నాల్గు సంఖ్యలతోడను గూడి
కొనిన వేదమొక్కటియే సుమీ. ఋక్కు, యజుస్సు
సామము, అధర్వములవరుస ననుసరించి శాఖల కే సంఖ్యయిది
వఱకుఁ జెప్పఁబడియుండెనో దానిలోఁ బ్రత్యేకశాఖకుఁ బ్రత్యే
కప్రత్యేకముగా మంత్రభాగము, బ్రాహ్మణభాగము, నారణ్య
కభాగమునుండినవి. కాని యీకల్పము ద్వితీయవేదము ప్రకటమై
యుండెనో యందులో సహస్రాంశముగూడఁ జిక్కుటలేదు.
మనజాతీయ చార్యాగ్యముచేతను ననేకదేశోపద్రవములచేతను
దుర్ఘటనములచేతను. వేదమందలిప్రధానాంశములు లోపించి
పోయినవి. అట్లయినప్పటికిని నిష్కణ్డన్నియంశములు చిక్కుచు

న్నవో యవిగూడ నిష్ఠియాపత్కాలను దార్యజాతికి విశేష కల్యాణప్రదంబులైయున్నవి.

ప్రస్తుతము చతుర్వేదవిషయము సాక్ష్యమగునాతనజన్మ గొంతచర్చింపఁబడుచున్నది. ఋగ్వేదసంహిత పదిమండలము లుగా విభజింపఁబడినది. ఆమండలములందు ౮౫ అనువాకములుగలవు. అనువాకసమూహమందు ౧౦౨ సూక్తములు గనుపడుచున్నవి. నేటికాలములోఁ బ్రచారమందున్న గ్రంథములందు ఖండము, పరిచ్ఛేదము, మఱియుభిన్నభిన్నవిషయములెట్లు చెప్పఁబడుచున్నవో వానికి మండలము, అనువాకము, సూక్తములనునవి యనుమాపములై యున్నవి. ఋగ్వేదము యొక్క ప్రథమమండలమునందు ౨౪ ద్వితీయమునందు ౪ తృతీయమునందు ౫, చతుర్థమునందు, ౫, పంచమ, షష్ఠఃసప్తమములలో నొక్కొక్కదానియందు ౩, అష్టమమందు ౧౦ నవమమందు ౭ మరియుఁ బదియవమండలమునందు ౧౨ అనువాకములుగలవు. ఒక్కొక్క మండలమందలి సూక్తసంఖ్య చెప్పఁబడుచున్నది. మొదటి మండలము ౧౯౧, రెండవదానియందు ౫౩ మూడవదానియందు ౬౨, నాల్గవదానియందు ౫౮ ఐదవదానియందు ౮౭, ఆఠవదానియందు ౭౫, ఏడవదానియందు ౧౦౪, ఎనిమిదవదానియందు ౧౦౩, తొమ్మిదవదానియందు ౧౧౪, పదియు, బదియవ మండలమునందు

౧౯౧ సూక్తములున్నవి. సూక్తమున కనేకభేదములున్నవి. మహాసూక్త మధ్యమసూక్త, తుద్రసూక్త, ఋషిసూక్త, చ్ఛాదసూక్త, దేవతాసూక్తములని వానినామములు. మండలము, అనువాకము, సూక్తము మున్నగువానితోఁగూడ శాస్త్రమునందు ఋగ్వేదమంతసంఖ్యయు, బ్రత్యేకితమంత్రమద సంఖ్యయు శబ్దాంతపరిమాణమును నిర్దేశింపఁబడినవి. కాని యీప్రకారముగాఁ బదసంఖ్యతోడను, శబ్దసమిష్టితోడను గూడిన ఋగ్వేదము నేడు చిక్కకుండుట మిగులదుఃఖకరము. ఋగ్వేదమందలి కవితాసంఖ్యనుబట్టియే వర్తమానుకాలమున ననేకమతములు మతాంతరములునైనవి. చాలమంది ౧౦౮౦౦ నుండి ౧౦౩౨౦ వఱకు వానిని లెక్కించుచున్నారు, వాని శబ్దములసంఖ్య ౧౫౩౮౨౩ గాను, శబ్దాంశసంఖ్య ౪౩౨౦౧౦ గానుగలదు. అయితే దీనియందు మతభేదముగూడగలదు. వేదవ్యాసభగవానులవారు వేదవిభాగము గావించి ఋగ్సంహితను పైలుఁడనుమహర్షికి, యజుస్సంహితను వైశంపాయనుఁ ఁడనుమహర్షికి సామసంహిత జైమినియనుమహర్షికిని, సాధర్వ సంహితను సుమత్యుఁడనుమహర్షికినొసంగి నేర్చినట్లు విష్ణుపురాణములోని మూడవ స్కాంధములందున్నది. ఈ గ పైలుఁడనుమహర్షి ఋగ్వేదసంహితను రెండుభాగములనుజేసి తనశిష్యులగు నింద్రప్రమితి యను వాని కొకభాగమును,

వాస్కలుడను వానికి రెండవ భాగము విచ్చియుండెను. జౌధ్యుడు, అగ్నిమాతురుడు, జాతుకర్ణుడు, పరాశరుడు వీరు నలువరును వాస్కలమహర్షికి శిష్యులైయుండిరి. ఆమహర్షి, తాను నేర్చిన వేదసంహితను నాల్గుభాగములుగా విభజించి తన శిష్యులకు నలుగురకు నేర్పెను. ఇంద్రప్రమితియు, దా నధ్యయనముజేసిన వేదమును దనపుత్రుండగు మాండుకేయునిచే నధ్యయనముజేయించెను. పిదప మాండుకేయుడు తనసుతుండగు శాకల్యునకును, నిట్లే శిష్యులగు, వేదమిత్రుడు, సౌభరి మొదలగువారలకు నుపదేశించె. తిరిగి శాకల్యుడుగూడ దాను నేర్చినదానిని నైదుసంహితలనుగాజేసి ముద్గల. గాలవ, వాత్స్య శాలీయ, శైశిరులను నామములుగల తన యైదుగురుశిష్యులకు నుపదేశించెను. ఈరీతిని ఋగ్వేదము, వివిధవిధములుగా ననేక శాఖలయందు విభజింపబడినది. శాఖలననుసరించి మండలము అనువాకము, మున్నగువానికిగూడ బెక్కునామములున్నవి. శౌనకమునిచే రచింపబడిన “చరణప్రౌహ” మను గ్రంథము నందు ఋగ్వేద మెనిమిదిభాగములుగా నున్నట్లు లిఖింపబడినది. శ్రావక, చర్చక, శ్రీవణీయపార, క్రమపార. క్రమరథ, క్రమజటా, క్రమశట, క్రమదండములని వానినామధేయములు. ఈ స్వభేదములు నాల్గుపారాయణములుగా విభజింపబడినవి. ఋగ్వేదమున కైదుశాఖలు. అశ్వలాయన, సాంఖ్యాయన,

శాకల, వాస్కల, మాండుకములని వానినామములు. వాని
 యందు ౨౪ అధ్యాయములును ౧౦ మండలములును ౨౦౩
 వర్గములును, ౧౦౧౭ సూక్తములునున్నవి. ౧౫౨౧౫౪ పద
 క్రమ వాసిష్ఠములును: ౫౪ తదితరములును, ౧౦౫౪౦ ఋక్కు
 లోనిపదములును, “బారాయణ” మను పేరుతో వచిపఁబడి
 నవి. మొదటియష్టకమునందొకవర్గము, నొకఋక్కును, రెండవ
 యష్టకమునందు రెండు వర్గములును రెండు ఋక్కులును,
 మూడవయష్టకమునందు వందఋక్కులును నాల్గవదానియందు
 ౧౭౫ ఋక్కులు, నైదవదానియందు ౧౨౩౫ ఋక్కులు
 నాఱవదానియందు ౩౦౦ ఋక్కులు, నేడవదానియందు ౨౦
 ఋక్కులు నెనిమిదవదానియందు ౫౫ ఋక్కులునుగలవు.
 వేదమందలి యనేకాధ్యాయము లీ కాలమునఁ జిక్కవనియు
 లోపించిపోయినవనియుఁ జరణవ్యూహ మభిప్రాయపడినది.
 మహాభాష్యము ననుసరించి ౨౧ శాఖలు ఋగ్వేదమునకుఁ
 గలవు. అయితే ౨౧ శాఖలమాట యట్లుండనిండు. ఇష్టాడైదు
 (౫) శాఖలుగూడఁ జిక్కవు. ప్రస్తుతకాలమునఁ గేవలము
 “శాకల” శాఖమాత్రమే ప్రచారములోనున్నదని యనేకులు
 విశ్వసించుచున్నారు. “వాస్కల” శాఖకు ౧౦౩౨౨ కవితా
 సంఖ్యయు, “శాఖల” శాఖకు ౧౫౩౪౧ కవితాసంఖ్యయు
 గలదు. ఈగణనమందుఁగూడ మతభేద మున్నది. భారతీయుల

దురదృష్టమువలన, వేదము చాలమట్టుకు లోపించుటయే యిట్టిమతభేదమునకుఁ బ్రధానకారణమై యున్నది. ఋగ్వేదములోని బ్రాహ్మణము రెండువిధములుగా నున్నది. 1 ఐతరేయము. 2 కః షీతకి (సాంఖ్యాయన) యని ఐతరేయబ్రాహ్మణమెనిమిదిపక్షికలుగా విభాగింపఁబడినది. ఒక్కొక్కపక్షిక గల అధ్యాయములుగా, నొక్కొక్కయధ్యాయ మనేకకాండములుగా విభజింపఁబడినది. ఋగ్వేదములోని యారణ్యకమునకు “ఐతరేయారణ్యక” మనిపేరు. దీనియందు గల యారణ్యకములును, ౧౮ అధ్యాయములునున్నవి.

యజుర్వేదము, ముఖ్యముగా రెండుభాగములందు విభక్తమైనది. శుక్లము, కృష్ణములని. కృష్ణయజుర్వేదసంహితకు “తైత్తిరీయసంహిత” యని మారుపేరుగలదు. చరణవ్యూహమతానుసారముగాఁ గృష్ణయజుర్వేదమునకు ౮౬ శాఖలు గలవు. మహాభాష్యమతానుసారముగా యజుస్సునకు ౧౦౧ శాఖలును, ముక్తికోపనిషద్మతానుసారముగా ౧౦౯ శాఖలున్నవి. కాని యిప్పుడు యజుర్వేదమునకుఁ గేవలము ౧౨ శాఖలయు, ౧౮ ఉపశాఖలయు నామములుమాత్రమే లభించుచున్నవి. చరక, ఆహరక, కఠ, ప్రాచ్యకఠ, కపిష్ఠలకఠ, ఔపమస్య, ఆప్టలకఠ, చారాయణీయ, వారాయణీయ, వార్తాతవేయ, శ్వేతాశ్వతర, మైత్రాయణీయములని యీశాఖలనామములు. తైత్తి

రీయశాఖకు రెండుపశాఖలుగలవు. ఔక్ష్యము, ఖాండికేయము, అని. ఖాండికేయమును నుపశాఖకైదుప్రశాఖలున్నవి, అపస్తంబీ, ఔధానుసీ, సత్యాషాఢీ, హిరణ్యకేశీ, ఔధేయము అని. మైత్రాయణీయశాఖ కేడు ఉపశాఖలుగలవు. మానవ, దుందుభ చైకేప, వారాహ, ద్రవేయ, శ్యామ, శ్యామాయనీయము అని. ఈ ఉపశాఖలు, బ్రశాఖలునన్నియుఁ గలిపినచోఁ బదునాలు గగును. మంత్ర, బ్రాహ్మణాత్మకమగు కృష్ణయజుర్వేదమందుఁ బదునెనిమిదివేలమంత్రములుగలవు. ఇందులోని మంత్రభాగము దైత్తిరీయసంహితయందు దేడవ్వకములుగానున్నది, ఒక్కొక్క యవ్వక మేడేసి యెనిమిదేసి యధ్యాయములుగలదిగానుండును. అధ్యాయములకుఁ బ్రశ్నములనియు, అవ్వకములకుఁ బ్రపాతములనియు ననెదరు. ఒక్కొక్కయధ్యాయమునందుఁ బెక్కను వాకములుగలవు. ఈ గ్రంథమునందలి యనువాకముల మొత్తము 200. దీనికిఁ బ్రజాపతి, సోముఁడు మున్నగుదేవతలు ఋషులైయున్నారు. దీనియందు దశ్వమేధము, అగ్నిష్టోమము, జ్యోతిష్టోమము, రాజసూయము, అతిరాత్రము, మున్నగు క్రతువులవర్ణనమున్నది. కృష్ణయజుర్వేదమునందలి బ్రాహ్మణమునకుఁ దైత్తిరీయబ్రాహ్మణమనియు నారణ్యకమునకుఁ దైత్తిరీయారణ్యకమనియుఁ బేర్లు. జ్ఞానకాండమందుఁ దైత్తిరీయోపనిషత్తుగాక శాఖలననుసరించి మైత్రాయణీయశాఖకు మైత్రా

యజ్ఞోపవీతము, కతశాఖకుఁ గకోపనిషత్తు, శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు, నారాయణోపనిషత్తు మొదలగునవి చిక్కుచున్నవి.

శుక్లముజుద్వేదమునకు “వాజసనేయసంహిత” యని మఱియొకపేరుగలదు. దీనికి ఋషి యాజ్ఞనల్క్యుఁడు. దీని యందుఁ బంచోమ్మిదివందలు (౧౯౦౦)ను, దీని బ్రాహ్మణ భాగము దేడువేలయాఱువందలు (౨౩౦౦) మంత్రములును గలవు. శుక్లముజుద్వేదమునకుఁ బనునేడు (౧౭) శాఖలున్నవి. జాబాల, ఔషేయ, కణ్వ, మాధ్యందిన, జ్ఞాపీయ, తాపాయనీయ, కాపాల, పాండ్రవత్స, ఆవటిక, సామావటిక, పారాశరీయ, వైధేయ, వైనేయ, ఓషేయ, గాలవ, వైజన, కాత్యాయనీయములని వానినామములు. వాజసనేయసంహిత, నలుఁబది ౪౦ యధ్యాయములుగా రెండువందలతొంబది (౨౬౦) అను వాకములుగా మఱియు ననేకకాండములుగా విభజింపఁబడినది. దర్శపౌర్ణమాస, అగ్నిష్టోమ, వాజపేయ, అగ్నిహోత్ర, చాతుర్మాస్య, షోడశీ, అశ్వమేధ, పురుషేధము మున్నగుయజ్ఞముల వర్ణనము దున్నది. దీనియందు వైదికయుగముదలి సాంఘిక రీతినీతులుగూడ నున్నవి. ప్రసిద్ధమైన “శతపథబ్రాహ్మణ” మిద్దానిమాధ్యందినశాఖ కంతర్గతమైనది. దీనిరెండుభాగములలోఁ బనునాల్గుకాండలు గలవు. బృహదారణ్యకోపనిష త్తీ కాండలలో నంతర్గతమై యున్నది. సామవేదమునకు వేయి

శాఖలుండినవి. వానినుండి ఆసురాయణీయ, వాసురాయణీయ, వార్తాంతవేయ, ప్రాంజల, ఋగ్వేదగ్రంథా, ప్రాచీనయోగ్య, జ్ఞానయోగ్య, రాణాయనీయములను నీనామములు మాత్రము లభించును. వానిలోని రాణాయనీయమును భాగమునందుఁ దొమ్మిదిభేదములుగలవు. శాత్రూయనీయ, సాత్వల, మాద్గల, ఖల్వల, మహాఖల్వల, లాంగల కౌఠుమ, శాతమ, జైమినీయము లని వానినామములు. ఈకాలమును సామవేదములోని కౌఠు మశాఖమాత్రముచిక్కుచున్నది. సామవేదమురెండుభాగములు 1 పూర్వసామము, 2 ఉత్తరసామము. పూర్వసామమునకాఁకు ప్రపాతకములుగలవు. దీనికి “ఛందోద్భిక్” మని మారుపేరున్నది. సామవేదీయులగు నుద్గాతలిద్దానినే గానమొనర్చుచుండిరి. సప్త సామమనికూడ దీనికి మఱియొకనామముగలదు. సామవేదము యొక్క యుత్తరభాగమునకు ఉత్తరాద్భిక్, లేక ఆరణ్యగణ మనిపేరు. సామవేదములోనిబ్రాహ్మణభాగమునందు “ఆష్టేయ” దేవతాధ్యాయ, అద్భుత, తాండ్యమహాబ్రాహ్మణ, సామవిధా నము మున్నగు నెనిమిది బ్రాహ్మణములుగలవు. ఇందు రెండు పనిషత్తులు ప్రధానములైనవి. ఛందోగ్యోపనిషత్తు కేనోప నిషత్తు.

శరణవ్యాహగ్రంథము వధర్వవేదములోని మాత్ర సంగ్రహము గుఱించి యిట్లున్నది.

ద్వాదశానాం సహస్రాణి మంత్రాణాం త్రిశతానిచ

అథర్వవేదమునందు పాశ్చాత్యువేల మూడువందలు
(౧౨౩౦౦) మంత్రములున్నవి. కానిప్రస్తుతకాలమున నిత
కంటెఁ జాలతక్కువగా మంత్రములు లభించుచున్నవి. దీనికి
తొమ్మిదిశాఖలుగలవు. పైష్వల, దాంత, ప్రదాంత స్నాత,
సౌత్త, బ్రహ్మదావల, శౌనక, దేవీదర్శతీ, చరణవిద్యా యని
వానినామధేయములు. తొలుత దీనికి శాఖలనేకములుండెడివి.
అయితే ప్రస్తుతకాలమందుఁ గేవలము శౌనకశాఖ మాత్ర
మున్నది. శౌనకశాఖ యిరువది కాండములుగా విభజింపఁబడి
నది. అథర్వవేదమందు శత్రుపీడనము, ఆత్మరక్ష, ఆపన్నివృత్తి
మొదలగు కార్యములనుగుఱించి యనేకమంత్రములు గలవు.
వర్తమానకాలమందున్న తంత్రశాస్త్రమంతయు నథర్వవేదము
నుండియే జనించినట్లు తెలియుచున్నది. అథర్వవేదములోని
బ్రాహ్మణమునకు “గోపభ్రాహ్మణ”మని పేరు. దీనిజ్ఞానకాం
డమందుఁ జాలయుపనిషత్తులుండినవి. ఇప్పటికిని జాబాల,
కైవల్య, ఆనందవల్లీ, ఆరుణీయ, తేజోబిందు, ధ్యానబిందు,
అమృతబిందు, బ్రహ్మబిందు, నాదబిందు, ప్రశ్న, ముండక,
అథర్వశిరస, గర్భ, మాండూక్య, నీలరుద్రములోనగు చాల
యుపనిషత్తులు దొరకుచున్నవి.

అథర్వవేదమును గూర్చినవారివిషయమై మూడభిప్ర
యములుగలవు. అథర్వుఁడు, అంగిరసుఁడను ఋషులనంశము

సందు జన్మించిన మహామహులచే నిదిగూర్పబడినదని కొందఱును, భృగువంశీయులచే నిది సంకలితమైనదని మఱికొందఱును జెప్పుచున్నారు. ఇంకఁగొందఱు అధర్వమహర్షిచేతయజ్ఞముజరిగిడి సమయము దధర్వవేదము కూర్పబడినదని పలుకుచున్నారు. ఋక్కు యజుస్సు సామము అధర్వములను నీనాలుగువేదముల నుండియే విశేషముగా సాధారణసూక్తములుచిక్కుచు. దీని వలన నొకదానినుండియే వరుసగా నాలుగు వేదములు విభాగింపబడినవని తెలియుచున్నది. సూతసంహితయందుట్లు చెప్పబడియున్నది.

స పున ర్దేవదేవస్య ప్రసాదా దంబికాపతేః
సంక్షిప్య సకలా న్వేదాం శ్చతుర్థా కృతవా ద్విజాః॥
ఋగ్వేదః ప్రథమః ప్రోక్తో యజుర్వేద స్తతః పఠః
శృతీయ స్సామవేదాఖ్య క్చతుర్థోఽధర్వ ఉచ్యతే॥
ఏకవింశతిభేదేన ఋగ్వేదో భేదితోమునా
యజుర్వేదో ద్విజా ఏకశతభేదేన భేదితః॥
నవధా భేదితోఽధర్వవేద స్సామసహస్రధా
శ్చస్త వేదతయా వ్యాస ఇతి లోకే శ్రుతో మునిః॥

వేదవ్యాసమహర్షులవారు దేవదేవుఁడగు నుమామహేశ్వరునికృపచే యానద్వేదమును నాలుగుభాగములుగా విభాగించెను. 1 ఋగ్వేదము 2 యజుర్వేదము 3 సామవేదము 4 అధర్వవేదమునైయున్నది. తరువాత నతనిచేతనే ఋగ్వేదము ౨౧ భాగములుగా, యజుర్వేదము ౧౦౧ భాగములుగా

ర్వవేదము తొమ్మిదిభాగములుగా సామవేదము ౧౦౦౦ భాగ
 ములుగా విభాగింపఁబడినది. ఈ౧౧౩౧భాగములు వేదమునకు
 శాఖలైనవి. వేదములనువిభాగించినందువలన నేయామహర్షికి 'వేద
 వ్యాసులు' అను నామముగలిగినది. ఇట్లు వేదమును జతుర్విధము
 లుగావిభజించుటకుఁ బ్రయోజనముగూడగలదు. ఎట్లన? యజ్ఞార్థ
 మభిప్రాయములగు వేదము లలోని ఋగ్వేదమూలమున యజ్ఞ
 మునకు సంబంధించిన హోతృప్రయోగమును, యజుస్సుద్వా
 రమున యజ్ఞయమగు సప్తర్ష్య ప్రయోగమును, సామమూల
 మున నుద్గాతృ (దీనిలో బ్రహ్మ, యజమాన్, ప్రయోగముగూడ
 సంతర్భూతమగును) ప్రయోగమునగును. ఇతర సధర్వవేదమందు
 శాంతిక, పౌష్టికాభిచారకాది యజ్ఞములను ధర్మములను దేవ
 తోపాసనా రహస్యములను జ్ఞానమును బోధించుమంత్రములు
 నుండుటంబట్టి యొకటిగానుండు వేదమును నాలుగుభాగములుగా
 విభాగించుట యెల్లవిధముల యుక్తియుక్తమైయున్నది. ఇదిగాక
 శాఖాభేదమునందు మతభేదమున్నది. పాతంజలమహాభాష్యము
 సూతసంహితలనుబట్టి వేదమునకు ౧౧౩౧శాఖలును ముక్తికో
 పనిషత్తునుబట్టి ౧౧౮౦ శాఖలును, స్కందపురాణమును బట్టి
 ౧౧౩౭ శాఖలును, గలవని తెలియఁగలదు. ఇట్లు మతభేదము
 చుటకుఁ దాత్వికకారణమంతగా నేమియులేదు. కేవలము
 గొందఱుమహర్షులు కొన్ని శాఖల నన్యశాఖలయందు దంతర్భూత

ములఁజేసి సంఖ్యను దగ్గించిరి. కొంతఱుమహర్షు లట్లుశాఖల నితరశాఖలయందుఁ గలుపక సరిగా సంఖ్యయందుంచిరి. అందు వలన వేదశాఖాసంఖ్యయందట్లు మతభేదమున్నప్పటికిని మహర్షులవాక్యములందుఁ పరస్పరవిరుద్ధమేమియులేదని తెలిసికొనవలయును.

భగవతియగు శ్రుతి భవరోగవైద్యయైనందున జీవునకుఁ ద్రివిధశుద్ధి గలుగజేసి ముక్తిచొనంగుటకుఁ గర్మోపాసనా జ్ఞాన సూపమగు త్రివిధకాండమునందు విభక్తయైనదనెడి యీమాట మొట్టమొదటనే చెప్పబడినది. తదనుసారముగా మంత్రము, బ్రాహ్మణము, వీనిలో సంతర్గతములైన ఆరణ్యకములు లేక ఉపనిషత్తులనెడి యీమూఁడును వేదమునకు మూఁడుభాగములైనవి. వెండియు వేదమునందలి యొక్కొక్కభాగమునందుఁ గర్మము, నుపాసవము, జ్ఞానములను నీమూటియొక్క విషయములున్నను విశేషించి సంహితాభాగమునందు నుపాసనాకాండమును బ్రాహ్మణభాగమందుఁ ప్రధానముగాఁగర్మకాండమును నుపనిషద్భాగమునందు ముఖ్యముగా జ్ఞానకాండమునుపదేశింపఁ బడియున్నదనునదియు నీవఱకేచెప్పియున్నాము. ఇందలి యారణ్యకభాగము లేక యుపనిషద్భాగముయొక్క లక్షణము మొదటనేవచించియున్నాము. ఆరణ్యకములు(ఉపనిషత్తులు)సంహితా బ్రాహ్మణములలో సంతర్భూతములైనందునఁ దఱచుగావేదమునకు మూఁడుభాగములున్నట్లు పట్టింపక మంత్రము, బ్రాహ్మణ

ములను నీ రెండుభాగములే యున్నట్లుచెప్పిరి. ఆపస్తంబమహా
ర్షులవారిట్లువాక్యించున్నారు.

మంత్రబ్రాహ్మణయో చ్చేదనామథేయం॥

మంత్రమునకు, బ్రాహ్మణమునకును వేదమని పేరు.
జైమినిమహర్షులవారు మంత్రము, బ్రాహ్మణములనునీ రెంటికి
వేదమని వచించి లక్షణమును వర్ణించియున్నారు. పూర్వ
మీమాంస, రెండవయధ్యాయములో

“చవోచ్చవకేషుమంత్రాభ్యా శ్చేషే బ్రాహ్మణశబ్దః”

అని సూత్రించియున్నారు. చోదనా (ప్రేరణలక్షణ)
శ్రుతియే మంత్రము. మంత్రముకాక మిగిలిన వేదభాగము బ్రా
హ్మణము. అభిధానముయొక్క ప్రేరక విషయమునం చెచట
నుపదేశము చేయబడుచున్నదో యచట “మంత్రానధిమహే”
మంత్రములను జదివెదము. “మంత్రానధ్యాపయామః” మంత్ర
ములను జదివిచెదము. అనుమున్నగునవి చోదనాలక్షణ శ్రుతి
మంత్రములున్నవి. దీనినే నిష్కర్షించి యిట్లుచెప్పుచున్నారు.

యాజ్ఞికానాం సమాఖ్యాతం లక్షణం చోషవర్జితం

తేఽనుష్ఠానస్మారకాదౌ, మంత్రశబ్దం ప్రయుజ్యతే.

ఏ యే శ్రుతులయందు యాజ్ఞకుల సమాఖ్యాతత్వము
సనుష్ఠానస్మారకత్వమును, స్తుతిహాపత్వము, ఆమంత్రణోపేతత్వ
ము లోనగు భావములు చెలఁగుచున్నవో యవి మంత్రములని
గ్రహింపవలసినది. వీనికంటె నితరమగు శ్రుతి గ్రాహ్మణమని

తెలిసికొనవలయును. సాధారణముగా నేశ్రుతులు: యజ్ఞేయా నుష్ఠానవర్తముతోఁగాఁ టేదో యొకదేనతపై లక్ష్మీతములై యున్నవో వాని నన్నిటిని మంత్రములని వచింపవచ్చును. ఇత సేశ్రుతులయందు దేమంత్ర మేకార్యమందు పయోగింపవలెనో దాని నుల్లేఖించి మంత్రమునకు విశేషవ్యాఖ్య గావింపఁ బడు చున్నదో దానికి బ్రాహ్మణమని చెప్పెదరు. బ్రాహ్మణభాగము గూడ విధిరూపము, అర్థవాదరూపము, తదుభయ విలక్షణ రూపము లను భేదములచే మూఁడుప్రకారములుగా నున్నది. పీనియందుఁ బ్రభాకరునిచే శబ్దభావనయు, లింగాది ప్రయోగము గలది విధిలక్షణమని చెప్పబడెను. అనఁగా నెందు శబ్దములను భావించుటయు, లింగము మున్నగువానిని బ్రయోగించుటయు నుండునో యది విధిరూపమని తెలియవలెను. “ఇష్టసాధనతా విధిః” ఇష్టమును సాధించుట విధియని తార్కికులు మున్నగు వారు వచించిరి. ఎల్లవిధులుగూడ, ఉత్పత్తి, అధికార, వినియోగ ప్రయోగములను భేదములచే నాలుగు ప్రకారములగుచున్నవి. స్తుతినిందాశూన్యమును, విధికవశిష్టమైనదియునగు వాక్యసమూ హ మర్థవాదరూపము. ఈ యర్థవాదముగూడ, గుణవాదము, అనువాదము, భూతార్థవాదము లనుభేదములచే మూఁడు రీతు లుగా నున్నది. విధిరూ పార్థవాదరూపములకు వేఱయినవి వేదాంతవాక్యములు. ఇయ్యవి దెలియనివిషయములను దెలియఁ

జేసినప్పటికి ననుష్ఠానమును జెప్పనగువలన విధిరూపములుగానే రవు. మఱియు సర్వవేధులు సంతఃకరణ శుద్ధిమూలమున దాని యందే సమాప్తియగుటంబట్టి “అన్యశేషత్వాభావాత్” అనగా నర్థవాదముగూడఁ గానేరదు. అందుచే ఉభయ విలక్షణ మగు చున్నది.

— { బ్రాహ్మణభాగము స్వతఃప్రమాణమా? } —
పరతఃప్రమాణమా?

ఇటీవలివారగు కొందఱు వేదములోని బ్రాహ్మణభాగము పరతఃప్రమాణమనియు, నందుచే నది స్వతఃప్రమాణమగు సహితా (మత) భాగముకంటె వేఱయిందనియుఁ దక్కున యైనదనియు వచించి వైదికలోకము దధికముగాఁ గోలాహలము బుట్టించియున్నారు. వేదమనఁగానేమి? వేదము యొక్క వేదత్వమేమి వేదపూర్ణత్వము, పూర్ణుండగు భగవానుని నిశ్వాములేక నాక్యరూపత్వము, నపేరుషేయత్వము, నఖిల జీవకల్యాణ కారిత్యము ననునివి యేయే భావములపై నిర్భరమై యున్నవో యీ విషయముల నన్నిటిని నిష్పక్షముగను నుదారభావముతోడను విచారించియుండినవో వార లిట్టి సోర పాటులఁబడకుండురు. తొలుతవిచారణీయా శమేమన, ౧౧౧౩౧ లేక ౧౧౧౦ వేదశాఖలనుండి ౪ శాఖలమాత్రమేరుకొని యీ నాలుగింటినే సహితా అనగా స్వతఃప్రమాణమగు వేదమని

చెప్పి మిగిలినవాని సన్నిహితుని బరతఃప్రమాణములగు శాఖల
 రూపమని యాధునికమతావలంబులు కొందఱుపలుకుచున్నట్లు
 గాఁ దెలియుచున్నది. ఇదియంతయు భౌతికమూలకము. వేద
 మనునది వేఱు. శాఖలనునవి వేఱనుమాట లేదు. ఇదిగాక
 శాఖలు పరతఃప్రమాణము లయినయెడల వారేరుకొనిన పై
 నాలుగుగూడ శాఖలేకదా. ఈ నాలుగుశాఖలు స్వతఃప్రమా
 ణము లెట్లు కాఁగలవు? సకలశాఖలు స్వతఃప్రమాణములైనఁ
 గావలె. లేదా పరతఃప్రమాణములైనను గావలె. ఒకశాఖను
 బరతఃప్రమాణమని, మఱియొకశాఖను స్వతఃప్రమాణ మని
 చెప్పట యసత్యముగాకమానదు. యధార్థమునకు ౧౧౮౦
 శాఖలయొక్క యావత్సంహితా, బ్రాహ్మణోప నిషద్భాగము
 లన్నియు వేదము. ఇందు సంశయింపఁ బనిలేదు అనంతముగు
 వేదము, కల్పముయొక్క ప్రథమదశలో నొక మూర్తిగా విరా
 జిల్లెను. దానినేకదా శ్రీవేదవ్యాసులవారు నాలుగు భాగములు
 గా విభాగించినది. మంత్ర, బ్రాహ్మణ, రూపకముగాను,
 నాలుగువిధములుగాను విభజింపఁబడిన యీవేదమే తిరిగియనేక
 శాఖలయందు విభాగింపఁబడినది. ఇందులకుఁ బ్రమాణ మితః
 పూర్వమే యొసంగఁ బడినది. ఇదియే శాస్త్రానుమోదితమైనది.
 మఱియొకటి యేదియు శాస్త్రసమ్మతము గానేరదు. ఎందుల

కందురా? ఈకాలమున ఋగ్వేదసంహిత, యజుస్సంహిత, సామ
సంహిత, అథర్వసంహితయను పేరులతో నేవి ప్రచారములో
నున్నవో చూపి యన్నియుఁ గలిపి ౧౧౩౧, లేక ౧౧౮౦ వేద
శాఖలగును. ఏశాఖయైనను పైదానిలో నేదో యొకదానికిఁ
జెందియుండుననునది ప్రత్యక్షసిద్ధమైనది. సామవేదసంహిత,
కాఠమీశాఖయనియు, నథర్వవేదసంహిత, శౌనకశాఖయని
యు, యజుర్వేదసంహిత, శైత్తిరీయశాఖయనియు, మాధ్యందిన
శాఖ మొదలగునవి యన్నియుఁ బైశాఖలలోఁ జేరినవనియు నీ
నఱకే చెప్పఁబడినది. అందువలన మంత్రము, బ్రాహ్మణములను
స్వేల్లతోనున్న వేదము ౧౧౩౧ లేక ౧౧౮౦ శాఖలు గలది
యని తేలును. వీనిలోఁ గొన్నిశాఖాసంహితలు చిక్కుచున్నవి.
అనేకశాఖలు లోపించినవి. అన్నిశాఖలు, సపారుషేయములు,
భగవద్వాక్యములు, స్వతఃప్రమాణములు నైయున్నవి. వేద మనం
తము, వేదరత్నాకరముయొక్క గాంధీర్యమును నిర్ణయించుట
యెననికి శక్యమగును? అట్లయినప్పటికి శక్తికొలఁది విచారించి
సంతనఱకెప్పుడు వేదము మంత్రబ్రాహ్మణాత్మకమైనదోయప్పుడే
యొక్కొక్క శాఖామంత్రముతోఁ బాఠ్యొక్కొక్క బ్రాహ్మ
ణముగూడఁ దప్పక యుండునని సిద్ధాంతితమగుచున్నది. సంహి
తాభాగమందలి మంత్రము క్రియలయొక్క ప్రణాళికయం దేరితి
గా వ్యవహరింపవలయునో దానివర్ణనమెప్పుడు బ్రాహ్మణభాగ

మందుడుట సంభవించినదో యప్పుడొక్కొక్కమంత్రముతోఁ బాటొక్కొక్కక్రియావిధిరూపమైన బ్రాహ్మణముండుట సహజ సిద్ధమైనది. కర్మము, నుపాసనము, జ్ఞానము వేదమునకుఁ బునాదిగోడలు. ఇవి లేనిచో వేదమునకు వేదత్వము, బూర్ణత్వమును, ముక్తిప్రదాతృత్వశక్తియు నుండనేరవు. అప్పుడే యంశము విచారింపవలసియుండును. ఏమనఁగా ఏ విషయమున కాధిభౌతికాధి దైవికముల సార్థకత యున్నదో దాని యాధ్యాత్మిక సార్థకత యెప్పుడుగూడ ఖండింపఁ బడఁజాలదు. ఇందు వలన నేమంత్రములోఁ గర్మశక్తి, యుపాసనాభావ మున్నదో దానియందుజ్ఞానశక్తిగూడ నవశ్యముండును. ఈకారణమువలనఁ బ్రత్యేకశాఖకు మంత్రము, బ్రాహ్మణములతోఁగూడ దదంతర్గతమైన యారణ్యకములు (ఉపనిషత్తులు) గూడ నవశ్యమైయుండును. ముక్తికోపనిషత్తులో నీరీతిగాఁ జెప్పఁబడినది.

“ఏకైకస్యాస్తు శాఖాయా ఏకైకోపనిషత్మతా”

ఒక్కొక్క శాఖకు నొక్కొక్క- యుపనిషత్తుగలను. ఈ కల్పమందుఁ బ్రకాశపరుపఁబడిన ప్రాబలుకులలోని చాల యంశములు లోపించిపోవుట భారతీయుల దురదృష్టమై యున్నది. ఇందుల కుపబలముగా మన ప్రబుద్ధులు కొందఱ తా వేదమందలి రహస్యములను దెలిసికొనఁజాలక దాని నంగహీనురాలినిగాఁ జేయు పాపమునకు లోనగుచున్నారు. కాబట్టి

యార్యావర్తమందుఁ బుట్టిన ప్రతిమనుష్యుఁడును పైవిషయముల నెల్లఁ బట్టుదలతో విచారించి ముందైనను జాగ్రత్త పడవలసియున్నది.

పాపము! బ్రాహ్మణభాగ మేమపరాధము జేసినది? ఎంచేత నది భగవద్వాక్యము గాదనియుఁ బరతఃప్రమాణమనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నది. బ్రాహ్మణము, మంత్రభాగమందలివిషయముల క్రియావిధులను దెలియఁబఱచునదియో తద్వాక్యఖ్యానమో, దాని టీకయో యైనప్పుడది వేదమని చెప్పుటకు సందేహమేమి? మంత్రభాగమిశ్వరుని మొగమునుండి బయలుదేరినదియో యతని నిశ్వాసముల మూలమునఁ బ్రవహించినదియో యైనప్పుడు దాని క్రియావిధి (బ్రాహ్మణభాగము) గూడ నట్లు బయలుదేరుటగాని ప్రవహించుటగాని యెందులకు సంభవింపఁగూడదు? ఇట్లు వ్యర్థముగా లేనిపోని సంశయములను లేవఁదీసి భగవతియగు శ్రుతిని నంగహీనురాలిని గాఁ జేయుట కేవలము పక్షపాతముతో నిండిన కఘోలకల్పనామాత్రమైయున్నది. ఇట్టి తుచ్ఛమైన యుక్తులయందు యధార్థస్థితి యెంతమాత్రమును లేదు. కారణ మేమందురా? బ్రాహ్మణభాగము వేదమా? కాదా? యను విషయమును నిశ్చయించుకొనుట కేరెండో నాలుగో పన్నుగడలు పన్నినంతమాత్రమున గాని, తమపక్షమున ననుకూలించునట్లు పెడయర్థములఁ జేసి

యేనో నాలుగు ప్రమాణములను జూపినంతమాత్రమునఁ గాని యిష్టసిద్ధిఁ గానేరదు. ఇందు వేదమునకు వేదత్వమెట్టిది? వేద లక్షణమేమి? ఏ యే విషయములున్నందున నది వేద మనుశబ్దముచేఁ జెప్పఁదగిన దైనది? ఏయే విషయములు లేనందున వేదమున కపూర్ణత్వము సంభవింపఁ గలదు? ఇట్టి సంగతులన్నియు బ్రాహ్మణభాగమును వేదములోనుండి దీసివేయుటకు ముందుగా విచారింపవలసియున్నది. స్మృతి చెప్పినట్లు ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేఁ గాని యనుమాన ప్రమాణముచేఁ గాని దొరకనట్టి వస్తువు వేదముచేతఁ జిక్కుచున్నది. ఇదియే వేదమునకు వేదత్వమని యిందాదాయందే యుగ్గడింపఁ బడినది. ఇప్పుడు నిష్పక్షముగా విచారించినమీఁద, తాకికప్రత్యక్షాను మానములకు మించినట్టి యే యాధ్యాత్మిక బ్రహ్మపద ప్రాప్తిగలదో చానికి బ్రాహ్మణభాగముయొక్క తోడ్పాటే యధికముగాఁ గైకొనవలసియున్నదని యందఱికిఁ దెలియఁ గలదు. ఏమన, బ్రహ్మతత్త్వమును సమగ్రముగా నిరూపించెడి యుపనిషత్తులు బ్రాహ్మణభాగమునం దంతర్గతములై యుండుటయే. ఇందు సందియమొందుట నిరర్థకము. కర్మము, ఉపాసనము, జ్ఞానములను నీ మూఁడింటి పూర్ణతయుండుటవలన వేదమునకుఁ బూర్ణత్వము, సపూరుషేయత్వమున్నది. ఏమన, ఎప్పుడెద్దాని యందు జీవుని బ్రహ్మభావమును బొందించు శక్తియుండునో

యప్పుడే యావేదము పూర్ణమైన భగవంతునివాక్యము గా
 గలదు. ఎప్పుడు సద్భావ చిద్భావానందభావములు పూర్ణ
 ముగా లభింపఁబడునో యప్పుడే బ్రహ్మభావప్రాప్తియగుచు
 న్నది. కర్మమూలమున సద్భావమును, నుపాసనమువలన, నా
 నందభావమును, జ్ఞానమునజిద్భావమునుగలుగగలదు. అందువలన
 వేదమునకుమూఁడుకాండములున్నవి. (1) మంత్రభాగమైన యుపా
 సనాకాండము 2 బ్రాహ్మణభాగమైన కర్మకాండము. 3 ఆరణ్యక
 (ఉపనిషత్) భాగమైన జ్ఞానకాండము. ఇందువలన వేదమునకు
 బ్రాహ్మణభాగమును దానిలోఁజేరిన యారణ్యకములు (ఉప
 నిషత్తులును) లేకుండనున్నచో తదపేరు పే.యత్వమును తత్పూ
 ర్ణత్వమును సర్వవిధముల ఖండింపఁబడగలదు. “భాగ” మను
 పదము పలుకుటచేతనే కేవలము మంత్రమే వేదముగాదను
 విషయము తేలుచున్నది. ఎందులకందురా? “భాగ” శబ్దము
 భాగాంతరమును సూచించుచున్నది. కేవలమొకమంత్రమే వేద
 మయినయెడల “మంత్రభాగ” మని చెప్పబడక మంత్రమని
 మాత్రము చెప్పబడును. ఇట్లు చెప్పబడినప్పుడు దీనివలన
 మంత్రభాగమేకాక వేదమునకు బ్రాహ్మణము, తదంతర్భూత
 ములగు నారణ్యకములు (నుపనిషత్తు)లనెడి భాగములుగూడ
 నున్నవనియు, నివన్నియుఁ గలియుటచేతనే యెల్లభాగములతో
 గూడిన సంపూర్ణుండగు వేదమూర్తి సయస్గోచరుడై సాధకు

లకు శ్వశ్రేయస నిశ్చేయసములను గల్గించుటయందు సర్వధా
 సర్వదా సమర్థతతో సగసింపఁజై యున్నాఁడనియు నిశ్చయ
 మగుచున్నది. మతియు మంత్రము, బ్రాహ్మణము, నారణ్యకము
 లందు బ్రధానముగా నుపాసనా, కర్మ, జ్ఞానవర్ణనములున్నను
 సాధారణముగా నొక్కక భాగమందుఁగూడ మూఁడింటినర్ణన
 ముండును. ఎందులకన, పూర్ణమగు వస్తువునకుఁ బ్రత్యేకాంగ
 మందుఁగూడఁ బూర్ణత్వము ప్రకాశించుచుండునుగదాయని
 యీనట కేచెప్పఁబడినది. ఇట్లువిచారించినమీఁదఁగూడఁగర్మము
 నుపాసనము జ్ఞానముల పూర్ణత యేకాధారమందుఁ బ్రాహ్మణ
 భాగములోఁ జిక్కినంత సంహితా (మంత్ర) భాగమునందుఁ
 జిక్కనేరదా. ఎందులకన, జ్ఞానపూర్ణత్వము బ్రాహ్మణభాగాం
 తర్గతములగు నుపవిషత్తులందే యుండుటబట్టి. ఆప్రకారమే
 స్పష్టములుగాని కర్మోపాసనా మంత్రములు స్పష్టముగా నా
 బ్రాహ్మణభాగమందు విశదీకరింపఁబడియున్నవి. అందువలన
 దీనియందుఁ బూర్ణతయొక్కయు, జీవకల్యాణకారితయొక్కయు
 లక్షణమధికముగానున్నది. దీనింబట్టి యిట్టి విస్తారముండుటయు
 విశేషమగు వివరణముండుటయు బ్రాహ్మణభాగమునకు భూష
 ãమేకాని దూషణముగాఁజాలదు. అందువలన నిది పరతః
 ప్రమాణమనియనుట పొరపాటు. ఇదిగాక గుణ, భావ, విష
 యములందుఁగూడఁ జక్కగా నాలోచించినచో బ్రాహ్మణ

భాగ మపొరుపేయ మగుట కే సాశయమును గలుగ నేరదు. గుణ, భావ, విషయములగుఁగూర్చి యీవఱకే యెక్కువగాఁ జెప్పఁబడినందునఁదిరిగి యిప్పుడు చెప్పుట నిష్ప్రయోజనమగును. త్రిగుణములయొక్కయు ద్విభావములయొక్కయు నెట్టి పూర్ణత యుండుటచేత వేదము భగవద్వాక్యమని చెప్పఁబడినదో యీ లక్షణమంతయు బ్రాహ్మణభాగమునందు విరాజిల్లుచున్నది. బ్రాహ్మణమునందు సాత్విక, రాజసిక, తామసికులగునధికారుల యభివృద్ధి కొఱకు మూఁడువిధములుగా యజ్ఞవిధిఃసూచఁ బడినది. బ్రాహ్మణభాగమునందలి యొక్కొక్క శ్రుతిలో మూఁడేసి మూఁడేసిభావములు నిండియున్నవి. ఇయ్యది పరి శోధకులగు పండితులు దెలిసికొనఁగలరు. ఈ సంగతులనన్నిఁ టినివిచారణయందు బెట్టికొని యే భాగముస్వతఃప్రమాణము? ఏభాగముగాదు? అని విమర్శించుకొనవలయును. కేవలము ప్రమాణములనిచెప్పి యే నాలుగుశ్లోకములో యేసూత్రమో చూపి వానికిఁ దప్పుడర్థములఁజెప్పి సమన్వయించినంతమాత్ర మున దత్త్వనిర్ణయముగాదు. కాని పాండిత్యప్రౌఢిమ మాత్రమే కాఁగలదు. శబ్దముపై శాస్తార్థముచేయుట యొకటి, జ్ఞానరాజ్య మునందును భావరాజ్యమునందును బ్రవేశించుట మఱియొకటి. ఈరెంటికి సంబంధములేదు. వేదము శబ్దరాజ్యమునందలి వస్తువుగాదు. కాని జ్ఞాన, భావ, రాజ్యములందలి వస్తువులై

యున్నవి. అందువలనఁ దత్వము సనుసంధించెడి నరుఁడీ విషయములపై ధ్యానముంచి విచారించినయెడల బ్రాహ్మణభాగ మెల్ల తెఱంగులను స్వతఃప్రమాణమని యవశ్యముగ్రహింపఁగలఁడు. ఈ విషయములన్నియు నిట్లుండుటంబట్టియే జైమినిమహర్షుల వారు తమ మీమాంసాదర్శనమందు మంత్రము, బ్రాహ్మణములను రెంటిని వేదమని వచించుచు బ్రాహ్మణభాగమునకు బ్రాధాన్యము నిచ్చెననిచెప్పుచున్నారు.

“అహ్మయశ్య క్రియార్థత్వా దానర్థక్య మతద్రానాం
తస్మాదనిత్యమచ్యతే”

(మీమాంసాదర్శనము అ 1 సూ 1)

ఈ సూత్రమునందు వారిచే గ్రియార్థకశ్రుతి (బ్రాహ్మణ భాగమున). కే వేదమని చెప్పఁబడి యే శ్రుతి క్రియార్థకము గాదో దానికి వృధాత్వమును బ్రతిపాదింపఁబడి యున్నది. ఈ ప్రకార మామహర్షి పూర్వపక్షమునందు బ్రాహ్మణభాగమునకు శ్రేష్ఠతను బ్రతిపాదించి తరువాత నుత్తరపక్షములో మంత్ర భాగమునకుఁగూడ వేదమని చెప్పి రెంటినిగూడ సమర్థించు కొనుచున్నాఁడు.

“విధినా శ్చేకవాక్యత్వాత్ స్తుత్యర్థేనవిధీనాంస్యః”

[మీమాంస, అ ౧, పా ౨, సూ ౨.]

మంత్రభాగము క్రియకు సాబంధించినది గాకపోయినను విధి

యుద్దేశ్యమునుబట్టి యొకచేవిధ మగుటచేత స్వతఃప్రమాణమగు
టకుఁ దగినదిగా నున్నది, ఎడలకన, మాత్రభాగము స్తుతి
మూలకము. స్తుతిమూలమున విధివిషయములోఁ బ్రరోఁహన
యగుచున్నది. స్తుతిమూలకములగు మాత్రములు గ్రియలను
బ్రేరేపించి యనుష్ఠించువారల కుపకారము గల్గించుచున్నది.
ఈ కారణముచే మాత్రముగూడ వేదమునందుఁబ్రమాణమైనది.
ఇట్లు జైమినిమహర్షులవారు బ్రాహ్మణము, మాత్రములను
రెండింటినిగూడ వేదమనిచెప్పి బ్రాహ్మణభాగమునకుఁ బ్రాధాన్య
మిచ్చియున్నారు.

రెండవది:— కేవలము శబ్దప్రమాణముపై నాధారపడి
నప్పుడిదిని బ్రాహ్మణభాగమునకుఁ బరతఃప్రమాణము సిద్ధి
పడు. కారణ మేమందురా? అనేక ప్రమాణగ్రంథములందుఁ
గూడ నిది యపొరుపేయ వేదాంతర్గతమని చెప్పఁబడియున్నది.
అగునలన దీనికి స్వతఃప్రమాణత్వము వచింపఁబడినది.

“ఋగ్వేదేయస్తర్కశ్చవేదః”

[పాఠస్కంపహ్యసూత్రము]

ఈసూత్రము విధి, నిషేధాత్మకశ్రుతిని స్పష్టశబ్దముతో
వేదమని చెప్పినది. బ్రాహ్మణభాగము విధినిషేధాత్మకమైనది.
కారణమేమన, దీనియందు జ్యోతిష్టోమము, గర్భాధానాదివిధుల
సర్వముండుటయే మాత్రభాగము విధేయము. ఆ కారణము

వలసఁ బొరస్కరమహార్జి మతానుసారము రెండును (మంత్ర
బ్రాహ్మణములు) వేదాంతసూత్రములని తెలియుచున్నది. ఇట్లే
మనుభగవానులవారు గూడ ద్వితీయాధ్యాయములో నిట్లు
చెప్పుచున్నారు,

“శ్రుతిద్వైధంతు యత్రాస్యా త్తత్సాధరాత్ పుణ్యేష్వితౌ

ఉభావపహితౌధర్మా సమ్యగుక్తాసనీపశ్యేః.

ఉదితేనుదితేచైవ సమయాధ్యుషేతేతథా

స్వధా వగ్తేయజ్ఞ ఇతీయం వైదిక్శ్రుతిః”

ఎచ్చటెచ్చట రెండుశ్రుతులు పరస్పర విరుద్ధములుగా
నున్నవో యచ్చటచ్చట నారెంటివలసఁగూడ గలిగెడిధర్మము
లాచరణీయములని పెద్దలు సెలవిచ్చిరి. దీనికి దృష్టాంతముగూడ
మనువు సూపుచున్నాఁడు. వేదములో సూర్యోదయకాలము
సందు హోమము చేయవలసినదని యొక వచనమును, సూర్యో
దయము కాకమున్నే హోమము చేయవలసినదని మఱియొక
వచనమును, మఱియు, సూర్యుఁడుగాని, నక్షత్రములుగాని లేని
కాలమందుగూడ హోమము గావింపవలసినదని యొకొకవచ
నమును గనుపడుచున్నవి. ఈ ప్రకారముగా శ్రుతివచనములు
పరస్పర విరుద్ధములుగా నున్నప్పటికిఁగూడ సాధకారభేదమునను
సరించి యన్నియు మాననీయములే. ఇదియే మను
భగవానుని తాత్పర్యము. మను విగదాదయకాల హోమము
సనుదితకాలహోమము, మున్నగువాని యుజ్జ్వల శ్రుతి బిడ్డి

యున్నాడు. ఈ యాజ్ఞలన్నియు బ్రాహ్మణభాగములోనివి. కాబట్టి బ్రాహ్మణభాగముగూడ స్వతఃప్రమాణమగు వేదములో సంతర్గతమైనదని తెలియుచున్నది. ఇట్లుమనుసిద్ధాంతముగూడ బ్రహ్మాణితమైనది.

అర్వాచీనులగు వారి చెంచనయక్తి యేమనఁగా:- బ్రాహ్మణ భాగమందు బహు ప్రకారములుగా ఋషులు మునులు రాజులు, మున్నగువారి యతిహాసములును, బురాణ గ్రంథములలోని కథలును వ్రాయబడియున్నవి. ఇందువలన బ్రాహ్మణభాగము వేదము గానేరదు. ఏలయన:- ఇతిహాస మెవనిదెయుండునో వాడు పుట్టినతరువాత నది వ్రాయఁబడును. గాని వాడు పుట్టకముందు వ్రాయవీలులేదుగదా మఱియుబ్రాహ్మణభాగమేయితిహాసపురాణము, గాధయనియు దీనికంటెఁ బ్రత్యేకముగా నితిహాసముగాని పురాణము మున్నగు నవిగాని లేవని ఏర్వాచీనులు సిద్ధాంతీకరించుచున్నారు. ఈ యుక్తి యన్నివిధముల నయుక్తముగానున్నది. తొల్తొల్తఁ బురాణము వేదముకంటె భిన్నమగువస్తువుగాదని తెలిసికొనవలసియున్నది. యితిహాసచరిత్రాదులేవి వేదమునందుఁగలవోవానినే కదా పురాణములందు సులభముగా విశదమగునట్లు వివిధ విధములుగాఁ జెప్పియున్నారు. చూడుడు! శతపథ బ్రాహ్మణమునందు జలస్థావనేతిహాసము సనతారములకథయు, నైతరేయ

బ్రాహ్మణమునందు దేవాసుర సంగ్రామకథ హరిశ్చంద్ర చరిత్రమును గలవు. ఈ విషయములన్నియుఁ బురాణములందు వర్ణింపఁబడినవి. వీనిలోని కొన్నికొన్నిగాధలందుఁ బరస్పరవిరోధములున్నట్లు కనుపడుచున్నవి, ఈ విరోధములు తాత్వికములు గావు. కాని భావముల భిన్నత ననుసరించియున్నవి. పురాణములరచన, భావములకుఁ దగినట్లుండును. వానిరహస్యములను ముందఁదెలుపఁగలము. దీనిబట్టి బ్రాహ్మణభాగమునే పురాణముగా నాదరించి పదునెనిమిది పురాణము లూడఁబీకివేయు బుద్ధి భ్రాంతిమయమని తేలును. సందియమిందులేదు. రెండవ విషయము, ఇతిహాసములయొక్కయుఁ బురాణములయొక్కయు సంబంధముండుటంబట్టియే బ్రాహ్మణభాగము పరతఃప్రమాణము గాగలదని వారు సిద్ధాంతీకరించుచున్నారు. ఈసిద్ధాంతమన్నితెన్నుల సత్యము. చూడుఁడు. వాజసనేయీ బ్రాహ్మణోపనిషత్తులో.

అస్యమహతోభూతస్య నిశ్వసిం మేత దృగ్వేదో

యజుర్వేద స్సానువేదోఽథ ర్వాంగిరస ఇతిహాసః పురాణం॥

అనియున్నది. దీనింబట్టి ఋక్కు మున్నగు చతుర్వేదములు నితిహాసము, పురాణము, మున్నగునవియున్నియు భగవంతుని నిశ్వాసరూపమని సిద్ధాంతమైనది. ముందు ఋక్కు మున్నగు నాలుగువేదములు, మంత్రబ్రాహ్మణాత్మకములను

నదియు ౧౧౮౦ శాఖలుగలవనునదియు సత్యమైయున్నదిగదా. ఎందులకన, దీని నిందులకు భిన్నముగా సిద్ధాంతీకరించుటకు వే యు ప్రమాణ మేది యులేదు. రెండవయంశము:- ఋగ్వేదము చతుర్వేదములను గేవలసంహితగను, ఇతిహాస పురాణములనే బ్రాహ్మణముగను దలచినప్పుడుగూడ నితిహాసపురాణములు పరతఃప్రమాణములెట్లు కాగలవు? ఎందులకన? ఋగ్వేదము యజుర్వేదాదులవలె నితిహాసపురాణములుగూడ భగవంతుని నిశ్వాసమేయైయున్నది. ఇందువలన నొక్కొక్క నిశ్వాసము వలననే బయలుదేరినవేదము స్వతఃప్రమాణముగను, నితిహాస పురాణములు పరతఃప్రమాణములుగ నగుటకుఁ గారణమేమి? భగవంతుని నిశ్వాసమునందిట్టి భేదమెందులకుండవలె? నిశ్వాస శబ్దమునందు రెండు భాగములుంపఁబడియున్నవి. మొదటి సంగతియేమనగా, నిశ్వాసమువలె స్వాభావికముగా సృష్టికిఁ బూర్వమందు వేదము, నితిహాసము, పురాణములెల్ల ఋషుల యుల్లములందు వెల్లివిరిసినవి. దీనిరహస్యము లిందీవఱకుఁడెప్పుఁ బడినవి. ఇక్కారణముననే వేదమునందుఁగూడ గాఢలుచిక్కుచున్నవి. దీనివలన సంహిత, బ్రాహ్మణము ఈరెండునుగూడ స్వతఃప్రమాణములని సిద్ధాంతమయినది. నిశ్వాసశబ్దమునకు రెండవభావమేమనఁగా. ఈశ్వరుని నిశ్వాస మీశ్వరుఁడుండు వఱకు నుండెడిది. కాన నీరీతిగానే నిత్యుండగు భగవంతుని

నిశ్వాసరూపమునఁ బ్రకటితములైన వేదము, నితిహాసము,
 ఋగాద్యములగునూడ నిత్యములగుచున్నవి. కేవలము యుగము
 నందఱ జన్మించెడి జీవులకర్మముననుసరించి ప్రకటింపబడుచు
 న్నవి. ఈ విషయముగూర్చి ధర్మశాస్త్రకారులిట్లు లిఖించుచు
 న్నారు.

యుగాంతేం తర్హి తాన్ వేదాన్ సేతిహాసాన్ మహర్షయః

తేభిరేవసామూగ్య మనుజ్ఞాతా స్వయంభువా॥

సృష్టికిఁబూర్వమునందు బ్రహ్మయాజ్ఞనుగొని మహ
 ణ్ములు తపస్సుచేత సేతిహాసములును. యుగాంతము దాత
 ర్హితములైనవియునగు వేదములను బొందిరి. ఇందు సేతిహాస
 మనగా నితిహాసములతోఁ గూడికొనిన వేదములను బొందిరని
 చెప్పటచేత మంత్రము, బ్రాహ్మణమును రెంటికిఁగూడ వేద
 మనుసంజ్ఞ చెల్లునని స్మృతికర్తలు సమ్మతించినట్లు సిద్ధించుచు
 న్నది. ఈ నీతిగా సేతిహాసవేదములనఁగా మంత్ర, బ్రాహ్మణా
 త్మకవేదములు సృష్టికిముందు మహర్షులయొక్క సమాధి
 శుద్ధాంతకరణములందుఁ బ్రకటములగును. అందువలనరెండును
 స్వతఃప్రమాణములే. సంగీయమేమియులేదు. విచారించినమీఁద
 బ్రాహ్మణభాగమునం దేయితిహాసములుచిక్కుచున్నవో వాని
 వలన బ్రాహ్మణభాగమున కున్న వేదశ్వమునకు హాని గలుగ
 నేరవ, ఇదిగను బుద్ధిగలుగుచున్నది, ఎందులకనఁగా? ఎప్పుడు
 వేదముపూర్ణమో, సకలవిధాధికారులకుఁ గల్యాణముగలిగి

చుటయే, యెప్పుడు వేదమునకు వేదత్వమయినదో, యందువలన నెందురజోగుణమూలకమగు కర్మకాండము వర్ణింపబడినదో, యందు గ్రియాకాండముతో సాబాధము గలిగియున్న యితిహాసములుండుటగూడ నావశ్యక మగుచున్నది. బ్రాహ్మణ భాగమునందు వైదికమగు క్రియావిధానముయొక్క యుపదేశముగలదు. అందువలన దానిలో నితిహాసముల వర్ణనముండుటగూడ స్వతస్సిద్ధమైనవిషయము. దీనింబట్టి స్వతఃప్రమాణముగానేరదను నెట్టిదోషముగూడ బ్రాహ్మణ భాగమును దాకనేరదు. ఋషులు, మునులు, రాజులు మున్నగువారి యితిహాసములుండుటవలన బ్రాహ్మణభాగము స్వతఃప్రమాణముగాదు. ఏలయన, యెవరియితిహాసములున్నవో యవివారు పుట్టినతరువాతగదా వ్రాయబడునని కొందఱు వాదించుచున్నారు. ఈ యుక్తివాదమునకు నెంతమాత్రమును విలువలేదు. ఎప్పుడు వేదము జ్ఞానస్వరూపమైనదో యప్పుడు భూత,భవిష్యద్వర్తమాన కాలములందలి సర్వవస్తువులు దొలుతవర్ణింపబడియుండుట వేదమునకు వేదత్వమైయున్నది. ఋషులయోగశక్తి, యందు దపశ్శక్తియందుగూడ భవిష్యత్కాలస్థితి కరతలామలకమువలెఁ జూడఁజాలెడి ప్రభావమున్నప్పడిక దేశ, కాలపాత్రోపరిచ్ఛిన్నుండును. మహర్షులకుఁగూడ గురువునునగు భగవంతుని వాణీరూపమగు వేదముచేత, సేరెండో యేనాలుగో

మహర్షులయు, మునులయు, గాజులయు నితిహాసములు శోలు
తనే చెప్పబడినందుల కీ ప్రకారము సాశయించుటయుఁ బరతః
ప్రమాణత్వమును గల్పించుటయు నెట్లు న్యాయముగాఁగలను?
పతంజలిమహర్షి తన యోగదర్శనము దెల్లువచించుచున్నాఁడో
కనుఁడు.

“స ఏవ పూర్వేషానుపిగురుః కాలేనానవచ్ఛేదాత్”

ఆ పరమాత్మయే కాలముచేతఁ బరిచ్ఛిన్నుఁడు కాకపో
వుటంబట్టి పూర్వులగు వారికందఱుకుఁగూడ గురువు. అందుచే
నితిహాసము లున్నందుననే బ్రాహ్మణము 'పరతఃప్రమాణము
గానేరదు. ఒకవేళ నిట్లు చెప్పినయెడల మాత్రభాగమునకును
బరతఃప్రమాణత్వాపత్తిసంభవింపఁగలను. ఎందులకన? అందు
గూడఁ బెక్కురకములగు నితిహాసములు గలవు. ఎట్లంటి? దేని,
ఋగ్వేదము నాల్గవమండలములో నాల్గవసూక్తములో సుసజ్జి
తుఁడును, గజారూఢుఁడనైన యొకరాజుగారి యుద్ధగమనము
వచింపఁ బడియున్నది. ఆ నాల్గవ మండలములోని తృతీయ
సూక్తమునం దైరావతమను గజము, ఉచ్చైశ్రవము మున్నగు
నశ్వముల వివరణమున్నది. సప్తమమండలములోని యైరావతసూక్త
మునందు సుదాసుఁడను వానియొక్కయు, జతుర్థమండలము
లోని యైరావత సూక్తములందు కుత్సి తునియొక్కయు,

ఇందునిచెక్కయు శత్రుసంహారము లిఖింపఁ బడియున్నది. కుచున, అయు, కృష్ణదస్యుల వివరణము ప్రథమ మండలము లోని ౧౦౪ వ సూక్తమునందును, సప్తమమండలములోని ౯౩ వ సూక్తమునందును గలను. “దుర్యోణి” యను పార్థివుని సంగతి, ప్రథమమండలములో ౧౭౪ వ సూక్తమునం దున్నది. ఈ ప్రథమ మండలములో ౧౧౩ వ సూక్తమునందు రాజర్షి యగు తుగ్నుఁడు, తనకుమారుఁడగు భుజ్యుఁడనువానిని సైన్యముతోఁగూడ దిగ్విజయముఁ జేయుటకై పంపించినట్లు వర్ణింపఁబడియున్నది. షష్ఠమండలములోని ౭౫ వ సూక్తమునందు గుప్తము, విల్లమ్ములు మొదలగువాని వర్ణనము విశేషముగాఁ గలను. ఈ గజ, వాజి, ధను, రాబ్బణ, నర, నరేంద్ర, రాజర్షులు మొదలగువారి యతిహాసము లన్నింటిని ఋగ్వేదము నందుఁ జూచుటవలన, ఆ మనుష్యులు మున్నగువారు జన్మించినతరువాతనే ఋగ్వేద సంహిత సృష్టియైనట్లు సిద్ధాంతము చేయనగునా? ఎప్పటికిని జేయఁగూడదు. అట్లు సిద్ధాంతమైనచో మంత్రభాగముగూడఁ బరతఃప్రమాణము సనిత్యమును గావలసి వచ్చును. వెండియు నీ మనుష్యులయు, రాజర్షులయు నామముల యర్థములను గడబిడజేసి వేఱర్థములను చెప్పటగూడఁ గేవలము పాండిత్యాభిమానమే యగును. కాని సత్యము గా నేరదు. ఇదంతయు వేదమున దలి త్రికాల దర్శిత్యము నెరుక

పటపానదియై యున్నది. దేనియందుఁ గల్ప, కల్పాంతరము లందలి జ్ఞానము దర్పణమువలెఁ బ్రకాశించుచున్నదో యట్టి దానికి భూత, భవిష్య, ద్వర్తమానకాలములందలి స్థితిగతులను దొలుతనుండియే చెప్పట, దుర్లభమైనపని యెంతమాత్రమును గాదు. అందువలన బ్రాహ్మణభాగ విషయమునం దిట్లు సందేహింపఁ దగదు.

జైమినిమహర్షి, మంత్రము, బ్రాహ్మణము అను నీ రెంటిని గూడ వేదమని చెప్పినట్టివలెనే సిద్ధాంతీకరింపఁ బడినది. ఆ మహర్షులవారు తమచే రచింపఁబడిన పూర్వ మి మాంసా దర్శనమందుఁ గూడ మంత్రముయొక్కయు, బ్రాహ్మణము యొక్కయు లక్షణమును వర్ణించు సమయము దిట్లు సూత్రీకరించియున్నారు.

“తపోద్దేశః మంత్రాభ్యా శేషే బ్రాహ్మణశబ్దః”

ఇంగా మహర్షి స్తుతిమూలమునఁ బ్రోరోచక శ్రుతులను మంత్రమని చెప్పి మంత్రములుగాక మిగిలిన వేదభాగమును బ్రాహ్మణమని యనెను. బ్రాహ్మణము వేదము గాకపోయినచో జైమినిమహర్షి “శేషే బ్రాహ్మణశబ్దః” అను సూత్రమును రచించినదే యుండదు. కారణమేమన? ఒక పదార్థముయొక్క శేష మాపదార్థమునకంటె వేఱయినది గాఢాలదు. దానిలోనే యంతర్భూతమై యుండును. దీనింబట్టి బ్రాహ్మణభాగ మెప్పుడు

మంత్రభాగావళిష్టాంశమైనదో యప్పుడే దీనికి స్వతఃప్రమాణత్వము సిద్ధించుట కే విధమగు సందేహము నుండదు. న్యాయదర్శనమును రచించిన గౌతమమహర్షి, వేదప్రమాణమును గూర్చి యిట్లు కోరాక్షించి యున్నాడు.

“తదప్రామాణ్యసృతవ్యాఘాత పునరుక్తదోషేభ్యః”

అనృతము, వ్యాఘాతము, పునరుక్తి మున్నగుదోషములున్నందువలన వేద మప్రామాణ్యము. ఈ న్యాయదర్శనమునకు భాష్యమును రచించిన వాత్స్యాయనమహర్షి యీ సూత్రమున కిట్లు భాష్యము వ్రాసియున్నారు.

“పుత్రకామః పుత్రేష్ట్యా, యజేతేతి నేష్టే సంస్థితాయాం పుత్రజన్మ దృశ్యతే । దృష్టార్థస్య వాక్యస్య అనృతత్వా దదృష్టార్థమపి వాక్యమగ్నిహోత్రం జాహుయాత్ స్వర్గకామః ఇత్యాద్యసృత మితిజ్ఞాయతే”

ఎవనికిఁ బుత్రేచ్ఛ గలుగునో వాడు “పుత్రేష్టి” యను పేరుగల యజ్ఞమును జేయవలసినదిగా వేదమం దున్నది. అయితే పూర్వోక్తయజ్ఞమును జేసినప్పటికిఁగూడ మనుష్యుల కనేకులకుఁబుత్రించుగలుగుట లేదు. అందువలనఁబ్రత్యక్ష ఫలము నందనృత మెప్పుడైనదో యప్పు డదృష్టఫలము (అనగా అగ్నిహోత్ర మాచరించినచో స్వర్గము బొందుననునది) నకుఁ గూడ మిథ్యాత్వము గలిగి తీరునని సిద్ధాంతమగుచున్నది. ఆ వాత్స్యాయనాడే, వ్యాఘాతదోషమును జూపుటకెట్లు లిఖించుచున్నాడు.

“హావనే ఉదితే హోతవ్యం, అనుదితే హోతవ్యం సుయయాభ్యుషితే హోతవ్యమితి విధాయవిహితం వ్యాహన్తి శ్యావోఽస్యాహుతి మభ్యవహరతియ ఉదితే జుహోతి, శవలోఽస్యాహుతి నుభ్యవహరతియో అనుదితేజుహోతి శ్యావశవదౌ వాస్యాహుతి మభ్యవహరతోయ సుయయాభ్యుషితే జుహోతి, వ్యాఘాతాచ్చాన్యతరన్నిశ్చేతి”

వ్యాఘాతదోషముగూడ నుండుటచేత వేదము ప్రమాణము గానేరదు. ఎట్లన, సూర్యుఁ డుదయించిన పిమ్మట హోమము జేయవలసినదని యొకస్థలమునందును, దిరిగి మఱి యొకస్థలమునందు సూర్యుఁ డుదయింపకముందే హోమముఁ గావింపవలసినదని లిఖించియుండెను. ఇట్లే యుదయకాలమందు హోమముజేసినదోషమును, సూర్యోదయముకంటె ముందుగా హోమముసల్పిన దోషమును జెప్పియుండెను. ఈ రెండు మాటలు పరస్పర విరుద్ధము లగుటవలన బాధితము లగుచున్నవి. దీనినే వ్యాఘాత దోషమని చెప్పెదరు. ఈ ప్రకారముగా సన్వతము, వ్యాఘాతము, మున్నగుదోషములు వేదముఁ గన్పరచి దాని కప్రామాణ్యమును జూపుటకై వాత్సయనమహర్షి చే నుదితహోమము, సనుదితహోమము, సగ్నిహోత్రము, బుత్రేష్టిలోనగు నేకొలఁదియజ్ఞములు దృష్టాంతములుగా నీఁబడినవో యీ దృష్టాంతములన్నియు బ్రాహ్మణ భాగములోనివేనుమా. కాఁబట్టివాత్సయనమహర్షి చేఁగూడ బ్రాహ్మణ భాగము వేదమనిచెప్పఁబడినట్లు సిద్ధాంతితమయినది. మఱియు నీసంగతి యీ దృష్టాంతములవలన మనువ్రచేతఁ గూడ సంగీకరింపఁబడిన స్థానముకే వచింపఁబడినది.

“విధ్యర్థ వాదానువాద వచన వినియోగాత్”

వాత్సేయనమహర్షి, యీ సూత్రమునకు భాష్యముజేయు పట్టున విధి, అర్థవాదము, అనువాదములను కేర్లుగల మూఁడు విధములుగానుండు నచనముల లక్షణమును వ్రాసియున్నాఁడు. మఱియునతఁడు, వానికిఁగల సంబంధమును గన్పరచి యీ వచనములను తొకిక నచనము లని పలికి బ్రాహ్మణభాగము వేదము గాదని వచించెనని వాదించుట యెల్లవిధముల మిథ్యయగు చున్నది. ఎదులకందురా? అతనిచేతఁ దొలిసూత్రమునందే యనేకదృష్టాంతములతో బ్రాహ్మణభాగము వేదమని చెప్పఁ బడెను. మఱియు నీ సూత్రపుభాష్యమందుఁ గూడ నిట్లు లిఖించెను.

“విధ్యర్థ వినియోగోఽనుజ్ఞా వా యథా అగ్నిహోత్రం
జుహుయాత్ స్వర్గకామః”

అతఁడిట్లుచెప్పి తనచేత దొలుతఁ జెప్పఁబడిన యభిప్రాయమునే బలపరచుకొని యున్నాఁడు. కాని ఖండించుకొని యుండలేదు. విచారణీయాంశము మఱియొకటి యేమన, వేద మెప్పుడు పూర్ణవస్తువైనదో యప్పుడు దానియందు తొకికములు, నతొకికములు నగు సర్వవిషయములును రాఁగలవు. వేదమునందు తొకికములగు పదార్థవిద్య (నైను) కు సంబంధించినమాటలునుగలవు. మఱియు నతొకికమగుబ్రహ్మజ్ఞానము

బోధించువిషయములునుగలనని యీనఱకేచెప్పఁబడినది. దీనిం
 బట్టిబ్రాహ్మణభాగమందు విధివాదము, అర్థవాదము మున్నుగా
 గలవచనములనుగని దానిని సాక్షాత్తర రాజ్యమునుండిఁగ్రిందఁబడ
 వేసి తాత్కాలికరాజ్యములోనికిఁ దీసికొనినచ్చెడి ప్రయత్నము విచార
 రశీలుని పనిగాని, వేదమందలి రహస్యమగు జ్ఞాన మెఱింగిన
 వానిపనిగాని కాఁజాలదు. ఆకారణమువలన నిట్టి భ్రమకు లోఁ
 బడఁ దగదు. మహాభాష్యకారులవారు వేదప్రమాణమును
 గూర్చి దృష్టాంతములనిచ్చు సమయమందు బ్రాహ్మణభాగ
 మందుండునేమంత్రమును, దృష్టాంతముగా నొసంగియుండలేదు.
 ఇందువలన గో, వాజి, ప్రభృతి తాత్కాలికదృష్టాంతములను
 బ్రాహ్మణభాగములోనికి లాగి దానిని వేదత్వమునుండి పడఁ
 ద్రోయఁజూచెదరు. కాని యీ సిద్ధాంత మత్యంత మకించిత్కర
 ముగానున్నది. ఏమాటకైనను దొలుతనేప్రతిజ్ఞగావించి దృష్టాం
 తము లీఁబడవు. కాని ప్రసంగమును బట్టియుఁ బ్రయోజనము
 ననుసరించియు నవి వచ్చుచుండును. దీనిబట్టి మహాభాష్య
 కారు లే ప్రసంగమం దెంతవఱకు దృష్టాంతములవలనఁ బ్రయో
 జనము సిద్ధించునో యంతవఱకు మాత్రమే దృష్టాంతములిచ్చి
 యుండవచ్చునని తెలియుచున్నది. ఈ విషయమం దవి మంత్ర
 భాగమునుండి యిచ్చినారా? బ్రాహ్మణభాగమునుండి యిచ్చి
 నారా? బ్రాహ్మణభాగమునుండి యాయనందున దానికిఁ

బ్రాహ్మణ్యము లేదను నిట్టిచింత పడవలసిన యనసరమేలేను. ఎందులకనగా, దృష్టాంతము సాధారణముగా యావద్వేద విషయక ముండినది. కాని వేదభాగవిషయక ముండినదిగాదు. వెండియు గుట్టము, గోవు, మొదలగు దృష్టాంతములు బ్రాహ్మణ భాగమునందుఁ గలవు. ఇట్లే యెక్కడనైన గోవాజి ప్రభృతి దృష్టాంతము లున్నచోనవి యన్నియు బ్రాహ్మణభాగములోనివే కావలయుననిచెప్పెడి సిద్ధాంతమొదలకుఁ గొఱగానిదని నమ్ముడు. ఇట్లు, శ్రుతి, స్మృతి, పురాణ, దర్శన, సూత్ర భాష్యములు లోనగు నెల్ల ప్రామాణికగ్రంథములపై శ్రద్ధ వహించి విచారించినచో మంత్రబ్రాహ్మణములు రెండును వేదములోని భాగములే యని వివేకులగువారికిఁదెలియఁగలదు. కాబట్టి కర్మము, నుపాసనము, జ్ఞానములను నీమూటి శిక్షామూలమున సమస్తజీవులకు సంసారసముద్రమును దాటుటకై మంత్ర బ్రాహ్మణారణ్యకరూపియగు త్రిమూర్తిగాఁ బ్రకాశిల్లు వేద మేకమాత్రాశ్రయస్థలమైయున్నది. ఇందుసందేహములేదని తెలిసికొనుడు.

—(*) నిశ్చితసిద్ధాంతవిషయములు (*)—.

ఇంతవఱ కొనర్చిన సిద్ధాంతములనుబట్టి యీవిషయములు నిశ్చయమగుచున్నవి. వేద మనాది. వేదావిర్భావ విచారణము వలన వేదముభగవద్వాక్యమగుచున్నది! వేదమునిత్యము. వేదము

వాస్తవములో నాశన మెన్నటికిని గానేరదు. వేదప్రామాణ్య విషయమునం దెట్టిశంకయుఁ జేయుట యుచితముగాదు. త్రిభావాత్మకము, ద్విగుణాత్మకమగు వేదము భావమంతోడను సధికారములతోడను బూర్ణమైనచువలనఁ బూర్ణజ్ఞానమయ మగుచున్నది. వేదము, తెలియనివియు, నావశ్యకీయములును నగు విషయములనన్నిటిని బ్రకాశ పరచునది. వేదము, సంశయము విపర్యయము మున్నగుదోషములు లేనిది. వేదము, పరమేశ్వర దేవ, మహర్షులమూలమునఁ గ్రహముగాఁ బ్రకటింపఁ బడుచుండును. వేదము, ధర్మము, సర్వము, కామము, మోక్షములను చతుర్విధలాభములను సమానరూపముగా నిచ్చునది. వేదము లోనిమంత్రములు, గద్యరూపముగా నుండనిమ్ము. పద్యరూపముగా నుండనిమ్ము, గానరూపముగా నుండనిమ్ము, ఇట్లేఋక్కుయజుస్సు, సామము, అధర్వములను పేగులతో నాలుగు రీతులుగా నుండనిమ్ము. ఎట్లున్నను వేదము వాస్తవమునకొకటియే సుమీ. మహాప్రళయమయినను వేదమునకు నాశనము లేదు. మహాప్రళయదశలో నీ వేదములు జ్ఞానరూపముతోఁ బరమాత్మయందు నిలిచియుండును. ప్రళయదశలో వేదము పరమాత్మయగు నిత్యరూపముతో భాసిల్లి సృష్టినశయాదు బ్రహ్మయనుమతిని బొందిన మహర్షుల యాత్మకరణముందుఁ

బ్రహ్మశివమై యశుషిన్మృతం ఋక్కులమూలమున జగత్తునందక్షర
 (వర్ణ) మయమగు స్థూలపుస్తకరూపముగాఁ బ్రకటితమగు
 చున్నది. వేదము పూర్వజ్ఞానమయమును, ద్రిగుణమయమును,
 త్రిభావమయమునగుటం బట్టి వానియందు జనులకైహతా
 కికోన్నతిని, బారతాకికోన్నతిని నిర్వాణముక్తిని గలిగించెడి
 సామ్రాజ్య విషయముల వర్ణనము విరాజిల్లుచున్నది. వేదము,
 మంత్రభాగము, బ్రాహ్మణభాగము, ఆరణ్యకభాగము లను
 మూడుభాగములుగాను, కర్మకాండము, నుపాసనాకాండము,
 జ్ఞానకాండము లను మూడుకాండములుగాను విభాగింపఁబడి
 నది. మంత్రభాగములగున బ్రాహ్మణభాగము, ఉపనిషద్భా
 గములను నివిగూడ వేదమేయైయున్నది. సూర్యుని మిందేమియు
 లేకు వేదమందలి యొక్కొక్క ఋక్కు, త్రిగుణములతోడను
 త్రిభావములతోడను బూర్ణమైనందువలనఁ బరమేశ్వర కథితము
 లని యనుటకును సాశయింప నవసరములేదు. వేదములోని
 యొక్కొక్క మంత్రము త్రిభావమయమై త్రివిధార్థబోధకమై
 యున్నది. దీని సామ్రాజ్యభావార్థబోధ సాధారణబుద్ధికి గోచరిం
 చునదిగాదు. వీనిని యోగులు, తత్వజ్ఞానులు మాత్రమే తెలిసి
 కొనఁ గలరు. శిక్ష, కల్పము, మొదలగు వేదముయొక్క వడం
 గములను వైదికములగు సప్తదర్శనములను దివ్యపద్ధతితో
 సాధ్యము నము జేయని దే విద్వజ్జన సమూహము

నకుఁ గూడ వేదార్థము బోధయగుట యసంభవము. ఈ కారణముచేఁ బ్రత్యేకవ్యక్తి, వేదార్థమును గ్రహింపఁ జాలను ఒక్కొక్కఁఁడుకొనుటకు ఛదస్సును, దేవతను, ఋషిని, చెలిసి కొనుటచేత, నా ఋక్కుయొక్క యధిభూతాధి నైవాధ్యాత్మ శక్తులజ్ఞాన చిక్కఁగలను. ఎల్ల దేశములం దుండువారు నెల్ల తరగతులకుఁ జెందినవారునగు విద్వాంసులుగూడఁ బ్రపంచ మందు వేదముకంటెఁ బ్రాచీనమైనగ్రంథము మఱియొకటి లేదని యొక్క స్వరముతో సమ్మతించుచున్నారు. జ్ఞాన మహా తమైనందున వేద మనంతమైనది. కాని యీ వర్తమాన కల్ప మందు వేదమునకు ౧౦౦౦ శాఖలు ప్రచలితములైయుండెను. శాఖాసంఖ్యా విషయమం దనేక మతభేదములున్నను నీవఱకుఁ జెప్పిన సంఖ్యనే యంగీకరించినచో నీకల్పమును ౧౦౦౦ ముత్రసంహితయు, ౧౦౦౦ బ్రాహ్మణమును, ౧౦౦౦ ఉప నిషత్తులు నుడివని యొప్పుకొనవలసియే యున్నది. అయిదే కాలప్రభావముచే నీసమయమును దీనిలో సహస్రముగూడ లభించుటలేదు. దూరదర్శులుగాని వ్యక్తులు కేవలము ముత్రభాగముకే వేదమని చెప్పి బ్రాహ్మణభాగమునకు వేద మని చెప్పటలేదు. వీరిసిద్ధాంత మెల్లరితుల భ్రాంతిమయ మైనది. పురాణములలోని సమాధిభాష, పునర్జీవభాష, తాత్వికభాషలవలె వేదములందుఁ గూడ నితిహాసము మున్నగు

వానియొక్క యనేకకీతులగా నున్న వర్ణనములు చిక్కుట విజ్ఞానవిరుద్ధము గానేరదు.

వేదావిర్భావ విజ్ఞానమును దెలిసికొనుట కుపయోగించెడి రెండు మూఁడు విషయముల నిచట జెప్పట మంచిది. జ్ఞాన మాత్మస్వరూపము. పూర్ణజ్ఞానస్థితి పరమాత్మయందే నిత్యమైయున్నది. జ్ఞానావిర్భావ, తిరోభావములకు నాలుగు దశలు గలనని తత్త్వజ్ఞానులగు మహాత్ములు తలచుచున్నారు. ఆభాసజ్ఞానము, దార్శనికజ్ఞానము, తలస్థజ్ఞానము, స్వరూపజ్ఞానములని వానినామములు. స్వరూపజ్ఞానముతోడనే ముక్తి నొసంగెడి మహావిద్యకు సుబాధమున్నది. ఇయ్యవి జ్ఞానప్రకారమునకు, జ్ఞానప్రచారకుడునగు భగవంతునిలో నిత్యము విరాజిల్లెడి ప్రవేశక్తులై యున్నవి. ఇవి ఋషులని! చెప్పఁబడుచున్నవి. జ్ఞానమందలి యీనాల్గుదశలయొక్కయు జ్ఞానమునకును బ్రచారకులైన ఋషులయొక్కయు వర్ణనము నాఁటియొకసారి విస్తరింపఁబడును. ప్రకారముగాసభర్మనివారణమునకును, ధర్మరక్షణమునకును భగవంతునియంశావతారములు, బూర్ణావతారములు నవసరమయినపుడెల్లఁ బ్రపంచమునందుఁ బ్రబలుచున్నవో యట్లేయజ్ఞాననివృత్తికొఱకు, జ్ఞానప్రవృత్తికొఱకునుబూర్వోక్త నిత్యమహర్షుల యంశావతారములు, బూర్ణావతారములును సమయ సమయమందు బ్రలుదేరుచున్నవి. ఈ ఋషుల పూర్ణా

వతారముల పుట్టుక దఱుచుగా మన్వంతరమందలి తొలిసమయముననే కలుగుచుండును. ఆ సమయమందున్న మన్వంతరములకుపయోగించు జ్ఞానమును బ్రకాశింపఁ జేయుటకు జ్ఞానమునకు బీజముగానున్న ఋక్కు- లీవఱకుఁ జెప్పఁబడిన పూర్ణావతారులగు మహర్షుల యుత్పత్తిరణమందు స్వయముగాఁ బ్రకాశితము లగుచున్నవి. కాలప్రభావముచే వేదములు లుప్తములు గాఁగాఁ దిరిగిమత్యైకమన్వంతరముయొక్క యానియం దిట్లే యివిప్రకటితము లగుచుండును. వేదసంబంధము ఆభాస, దర్శన, జ్ఞాన, విద్యలను నీ నాలుగింటితోఁ బాఠానప్పటికిని వేదావిర్భావ సంబంధము కేవలము జ్ఞానమునకుఁ దల్లియగు మహావిద్యతోడనే సాక్షాత్తుగా నున్నందున ఋక్కు-గో-మితరసహాయము లేకుండ భగవత్కృపచే ఋక్కు- మొదలగు వేదములను దమ యుత్పత్తిరణమందుఁ బొందుచుండును. ఇదియే వేదావిర్భావముయొక్క యతిగూఢమైన రహస్యము. ఇద్దాని నెఱింగి తద్ధర్మములను భక్తిశ్రద్ధలతో నాచరించి ధైర్యము ముష్టికసుఖములు బొందుదురగాక.

శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.

శ్రీ వేదాంగములు



శ్లో॥ షడంగ సముపేతాయ
సప్తదర్శన వేదాంతవే
సమః పురాణపూర్ణాయ
బ్రహ్మణే వేదరూపిణే॥

—○(షడంగావశ్యకత)○—

వేదార్థము సాధారణముగా గోచరించునది కాదు. సమాధియందున్న పురుషులే బ్రహ్మదర్శనమందు సమర్థులై సట్లు సమాధి యుక్తాంతఃకరణ మూలముననే శబ్దబ్రహ్మరూపియైన వేదముయొక్క యధార్థమగు సర్థమును గ్రహింపగలరు. యోగిపదమును బొందెడి నదృష్టవంతుడు మిక్కిలియరుచుగా నుండును

“మనుష్యాణాం సమాప్రసేష, కశ్చిద్యత్యతిసిద్ధయే
యతతామపి సిద్ధానాం, కశ్చిన్నాం వేత్తితత్త్వతః”

(భగవద్గీత)

వేలకొలదిగనున్న మనుష్యులలో నెవఁడో యొకఁడు యోగియగుటకుఁ బ్రయత్నింపఁ గలఁడు. అట్లు పర్యయత్నించు

నాగలలో నొకఁడు సమాధిస్థుఁడై భగవత్సాక్షాత్కారమును
 కేసికొనఁ గలఁడు. వేదవాక్యమే జ్ఞానమును, విజ్ఞానమును
 దెలిసికొనుటకు ముఖ్యతాకికోసాయ మగుచున్నప్పుడు తాకిక
 సూపమున వేదమును దెలిసికొనుటకు యుక్తియే సర్వసాధార
 ణముగా హితకారి కాఁగలదు. మరియు వేద మతాకిక జ్ఞాన
 రాశి కాధారమైనప్పుడు తాకికములగు పురుషార్థముల మూల
 మున నతాకికముగు వైదికజ్ఞానమును బొందించుట కుపయో
 గించు బుద్ధి లాభమున కేదో యొక యసాధారణప్రయత్న
 మనసరమైయున్నది. అనఁగా బండితులు సాధారణములైన
 వ్యాకరణశాస్త్రము, కావ్యము, నిఘంటువులు, మున్నగువానిని
 జనువుటచేతనే యితరములగు సర్వ సామ్యతగ్రంథములను
 సమన్వయించెడి బుద్ధిని గలిగించుకొనినట్లు కేవలము సామాన్య
 యోగ్యతవలన వైదికజ్ఞాన మెప్పుటికిని సిద్ధించుకొననేరదు.

వేదాంగములందుఁ బూర్ణ యోగ్యతను సాపాదించనిదే
 జిజ్ఞాసుసముదాయము. వేదార్థము నెప్పుడుగూడ గ్రహించు
 టకు సమర్థముఁ గాఁజాలను. ఒక పురుషునిఁ బరీక్షింపఁ దలఁచి
 నప్పుడాతని సూక్ష్మత, చేష్ట, గుణము, స్వభావము, చరిత్ర, మున్నగు
 విషయముల ననేకములను దొలుతఁ దెలిసికొనవలసిన యనసర
 మున్నది. ఇట్లన్ని విషయములను దెలిసికొనినందువలన
 నాతనిని బరిపూర్ణముగా నెఱుంగుటకు సీలుగల్గును. ఈ నియ

మము ననునరించి షడంగములను సంపూర్ణముగా నభ్యసించి
నప్పుడే వేదాధ్యయనములమున వైదిక తాత్పర్యమును గ్రహిం
చెడిబుద్ధి సుపాదించు బడును.

“శిక్షా కల్పాన్, వ్యాకరణం, నిరుక్తం, శబ్దో, శ్లోతిషమితి”

(ముండకోసనిషత్తు)

శిక్ష, కల్పము, వ్యాకరణము, నిరుక్తము, ఛందము,
శ్లోతిషము, లని వైదిక షడంగనామములు.

“శబ్దపాదాతువేదస్య, హస్తా కల్పాన్తథ కథ్యతే

శ్లోతిషమయనం చతు నిరుక్తం శ్రోత్రమచ్యతే

శిక్షాపూజంతు వేదస్య, ముఖం వ్యాకరణం స్మృతం”

ఈ వేదపురుషునకు ఛందశ్శాస్త్రము చరణములును,
కల్పశాస్త్రము (కర్మకాండగ్రాథము) హస్తములును, శ్లోతి
శాస్త్రము సేత్రములును, నిరుక్తశాస్త్రము కన్ఠములును,
శిక్షాశాస్త్రము నాసికయును, వ్యాకరణశాస్త్రము ముఖమునై
యున్నవి.

—○(శిక్షా శాస్త్రము.)○—

శిక్షాశాస్త్రమునందు వేదమును బఠించెడి షక్తిమిక్కు
టముగానున్నది. వైదికజ్ఞానమును గణించుటకు దదధ్యయనమే
మొదటిమెట్టు. ఈకారణముచేత శిక్షాశాస్త్రమున్నిటికంటె
దొలుతనేర్వవలసినచునసరమున్నది. శబ్దముతోఁబాటు శాబ్దిక
భావమునకు, వాచకముతోఁ బాటు వాచ్యమునకును దాదా

తృప్తిసంబంధముగలను. ఈవిషయము నర్కనాశాస్త్రములచేఁ జాలఁ జక్కఁగా నిరూపింపఁబడినది. సెప్పును శబ్దము తన పూర్ణరూపమున నుచ్చరింపఁబడునో యప్పుడే శబ్దశక్తి పూర్ణముగాఁ బ్రకాశపఱుపఁబడఁగలదు. అతాకిక శక్తిగల వేదములోని పదసముదాయ మూలమున వెఱ్ఱానికశక్తితోఁ గూడిన సరియైనధ్వనితోఁ బరిచినప్పుడే పూర్ణలాభ ముగలుగఁ గలదు. వేదము శబ్దమయమగుబ్రహ్మము. మఱియు శబ్దవిజ్ఞాన ములోనున్న చక్కనిక్రమముననుసరించి వేదమునుబఱిచుటకు గాని గానముజేయుటకుఁగాని తగినపద్ధతి యీశిక్షాశాస్త్రము నందు విశదీకరింపఁబడినది. శబ్దము, వర్ణాత్మకము, ధ్వన్యాత్మకము. అను భేదములతో రెండువిధముల విభజింపఁబడినది. ఈ వేదపాఠమునకుఁ జేరిన కేవల వర్ణాత్మక శిక్షాంశము హ్రస్వాదిభేదములతో సాధారణశిక్షాశాస్త్రమునకుఁ బొంగు పరుపఁబడియున్నది. మఱియు ధ్వన్యాత్మకప్రకరణము “షష్ఠ్యము” మున్నగు విభాగము ననుసరించి గాంధర్వము మున్నగు నుప వేదములందు వర్ణింపఁబడినది. శబ్దబ్రహ్మయొక్క హ్రస్వాది విభాగమును, గానోపయోగమగు షష్ఠ్యాదివిభాగమును దాని పూర్ణరూపమును బ్రకాశపఱుపఁగలదు. స్వరమునకు హ్రస్వము మున్నగు మూడు సాధారణ భేదములును, షష్ఠ్యములోనగు

నేడ సాధారణ భేదములును గలవు, సాధారణము, అసాధారణము, మగవారి బట్టి వానిముఠమున సాధారణశక్తియు, ససాధారణశక్తియు ముత్యవై యగుచున్నవి. ముత్యములందు సంగీత సంబంధమున్నందున సామవేదమహిమ యన్నిటికంటె బ్రహ్మసముద్రమున చెప్పబడినది. వేదముయొక్క సాధారణశక్తియందు గేనలము హ్రస్వములోనగు మూడు స్వరభేదముల వర్ణనము, బాత్తలైలియు, హస్తచాలనాది బహిఃక్రియాలైలియు వచింపబడియున్నది. మఱియు సామవేదమునకు సూర్యాధించిన సంగీత శక్తియందు దీర్ఘము స్వరభేదములతో నింక నేడు స్వరముల యుత్పత్తిని జూపించి వానితోఁబాటుచే “మూర్ఛన” మున్నగు వానిని, ససాధారణ సూక్ష్మశక్తుల యుత్పత్తిమూలమున శబ్ద విజ్ఞానమును, నెండియుఁ గొన్నిపేరేషముల యతాకికత్వమును, బ్రకటింపబడియున్నవి. పూజ్యపాదులగు మహర్షుల మూలమునఁ బ్రకటింపబడిన గాంధర్వోపవేదమును నేటికాలమున సంగీతశాస్త్రమును గేనల తాకికానందకరకమని తలచినట్లు తలంపఁగూడదు. మన యార్యుల సంగీతవిద్య, గొప్పవై జ్ఞానిక శాస్త్రము; మఱియు సేయతాకికవిద్యయొక్క సహాయము చేతనే వేదమంత్రములనూడి సతాకికశక్తులుత్పత్తి యగుచున్నవి. పూజ్యపాదులగు నారదులు లోనగు మహర్షులు రచించిన శిక్షాగ్రంథములను జరిపిన యెడల హ్రస్వాది స్వర

తమ ప్రస్తారమువలన సప్తస్వరములును, నిరువదియొకటి మూర్ఛనలును, నిరువదిరెండు శ్రుతులును, ఐదువాత పీని వ్యాపకమువలన ననేక రాగములును, ననేక రాగిణులు నెట్లు కలుగజేయుచున్నారో చక్కఁగాఁ జెలియఁ గలదు. సంగీతరత్నాకరముం దిట్లు వచింపఁబడి యున్నది.

“శ్రుతిభ్యస్తు స్వరాష్ట్రం వై భాగంధార మభ్యసంః
సంహితా హైవతత్పథ నిషాద ఇతిసప్త శే॥
తేహంసంజ్ఞాస్సంగిం పదసిత్యా పరావతాః
దీప్తా యతాచ కరుణా మృదుర్మధ్యతీ జాతయః॥
శ్రుతీనాం పంచతాసాంచ స్వరేష్వీకం వ్యవస్థితాః
తేనంద్ర మభ్యతారాఖ్య స్థానభేదాశ్చై థావతాః॥
ఏవ వికృతావస్థా ద్వాదశ ప్రతిపాదితాః”

ఈస్వరవిభాగమువలన మనుష్యుని చిత్తమందెట్లు ప్రభావముగల్గుట సంభవించును! ఈ సరుని శరీరమునూడ నొకయల్పబ్రహ్మాండము. సృష్టిప్రకరణ మందలి ఏమేనియమము బ్రహ్మాండమునందున్నదో యా నియమమే యీశ్వరమునందున నూడ నున్నట్లు కనుపడుచున్నది. ఈ సృష్టి నియమము ననుసరించి శబ్దసృష్టి, ప్రాణాణభేదమువలనఁ బ్రథమస్థూలవస్థయందు హ్రస్వము మొదలగు మూడు భేదములతోడను, ద్వితీయ స్థూలవస్థయందు సృష్టికి స్వాభావికములగు స్పృశభేదములు మూడిది స్పృశభేదములతోఁ గూడినొన్నిదియు కలుగుచున్నది.

ఈ రెండు భేదముల సనుసరించియే శిక్షాశాస్త్రములు రచింపబడినవి.

అత్మాబుధ్యా సమేత్యాహా స్మిన్మోయుంతే వివక్షయా

మనఃకాయాగ్ని మాహంతి సప్రేరయతి మారుతం॥

మారుత స్త్వాపిచక్షో నుద్రం జనయతి స్వరం॥

(సాణిసీయశిక్ష)

ఈ శిరీరమందు స్వరసంబంధమైన సృష్టియగుచున్న సమయమునం దాసృష్టి నియమము సనుసరించి తొలుత నాత్మ ప్రేరణముచే బుద్ధి, మనము, ప్రాణశక్తి, ప్రాణవాయువును గ్రచుచుగాఁ బ్రేరేపింపబడి పిమ్మట శబ్దముజనించెడి సమయములో శిరీరమందలి యాయా విశేషస్థానములను స్పృశించుచు శబ్దములను బ్రకటించుచున్నవి. ఒక్కొక్కస్వరముతోఁ గూడ నాత్మకుఁ దాదాత్మ్య (అభేద) సంబంధము గలదు. కాని యాత్మశక్తి, సరియైన శబ్దముయొక్క యాశ్రయముచే ధ్వనితమగుచున్నప్పుడే సంపూర్ణరూపముతోఁ బ్రకాశముగాఁగలదు. ఒక్కొక్క యథ్యాత్మ భావమునకుఁగల యధిభూతస్వరము నడుమ నున్న యాధిదైవశక్తి, కార్యకారిణి యగునప్పుడే యున్ననున్నట్లు ప్రకటనమగును. ఇతఁ నేచున, పూర్వక్రమము సనుసరించి కార్యకారిణియగు నాధిదైవశక్తి యెల్లచోట్ల నిలు కిడిఁగా నుండినియెడలను, వాయువును శబ్దముగాఁ బరిణతము చేయునమునకుపే బలహీనమైన యెడలను, నే స్వరమూలమున

నెట్టిశక్తి ప్రకటనమగుట కనకాశముండెడిదో యందట్టిది గలుగ నేరదు. దీనిబట్టి వేదమంత్రరూపమైన శబ్దబ్రహ్మమును నిజసంపూర్ణశక్తితోఁ గూడికొన్న భావమునందు స్థిరము జేయుటకై యీ శిక్షాశాస్త్రము రచింపఁబడినది. ఒక్కొక్క వేదమందలి యొక్కొక్క శాఖయొక్క యుచ్చారణమునకై శిక్షాగ్రంథము లుండెడివి. ఏనిని “ప్రతిశాఖ” అని కూడఁబిల్చు చుండిరి. ప్రస్తుతసమయమున సాధారణ శిక్షావిషయమై చాలఁగొలది గ్రంథములే చిక్కుచున్నవి. మఱియు మిక్కిలి యెక్కువగానున్న సామశిక్షాగ్రంథములు దాదాపు లోపించి పోయినవి. ఇట్లులోపించినపుటచే నార్యజాతికిఁ దీరనినష్టము గల్గినది. సామగాన యధార్థశైలి, ననుసంధాన పూర్వకముగాఁ బ్రకటించుట యత్యవశ్యకమై యున్నది.

—(*) కల్పశాస్త్రము (*)—

మంత్రమునకు సంబంధించిన క్రియలచే సిద్ధించిన యంశ ములగుంట్టి వర్ణించునది కల్పశాస్త్రమని చెప్పఁబడును. సరి యైనభవిష్యత్క ప్రకాశపరుపఁబడిన శబ్దబ్రహ్మరూపములగు వేద మంత్రములు ఫలప్రదములు గాఁ జాలనియట్లే వైదికక్రియలచే సిద్ధమైన యంశమందగు నొక్కొక్కక్రియ యొక్క వైదిక కర్మ యందలి విష్ణునానుసూలమగు సాఫల్యముక్తి నవలంబింపనంత వఱకు నీ క్రియబుద్ధులనే మెన్నఁకొని సంపూర్ణఫలము నొసంగఁ

జాలదు. ఈవేదాంగమునందు “అగ్నిష్టోమము” మున్నగునానా
 యాగములను, “ఉపచయనము” లోనగు నానాసంస్కారము
 లను, బ్రహ్మచర్యము, గార్హస్థ్యము మొదలగు నాశ్రమములకు
 సంబంధించిన నానాకర్మములను, బహిరంగముగా సాధించెడి
 విధులు పరిపూర్ణముగాఁ జెప్పబడినవి. ఈ ప్రపంచము కర్మ
 మయము. ఇందువలన వేదములందుఁ గర్మాధికారమన్నిటి
 కంటె నధికకారణమగుటచేతఁ గల్పశాస్త్రముగూడ మిక్కిలి
 యెక్కువగానున్నది. వేదమెన్ని శాఖలలో విభాగింపఁబడినదో
 యన్నియే స్వతంత్రములగు కల్పశాస్త్రములునుగలవు. ఈ
 శాస్త్రము సూత్రబద్ధమైనందున “కల్పసూత్ర” మనునామము
 తోఁ బ్రసిద్ధినిగాంచినది. ముఖమునుండి యెట్టి భావద్యోతక
 శబ్దము బయలు వెడలునో యట్టిభావముతోఁ గూడిన బహిర్లక్ష
 ణములు గనుపరచినయెడల శబ్దమునకుఁగలశక్తి యింకఁగొం
 చెమధికమగుచుండుట లోకమునందుఁగూడ దృష్టిగోచరమగు
 చున్నది. ఫలితాంశమేమన, అంతర్జగత్తు, బహిర్జగత్తు, స్వహూ
 పబ్రహ్మము, శబ్దబ్రహ్మము, కారణబ్రహ్మము, కార్యబ్రహ్మ
 ములకుఁ దాదాత్మ్య సంబంధమున్న కారణమునుబట్టి వైజ్ఞానిక
 యుక్తిచే నిర్ణయింపఁబడిన కర్మకాండములోని ప్రక్రియాసమూ
 హమువేదమందున్న యథ్యాత్మలక్ష్యమును సాధించుటకుఁ
 బరమావశ్యకమైయున్నది. సామియమిగుఁ బొందఁపడదు. వేద

ముగోని ౧౧౮౧ శాఖలలో నెవరేశాఖకుఁ జెందినవారో వారు
 స్వశాఖలుననుసరించి తమ కల్పసూత్రముల తోడ్పాటుతోఁ
 దమగు విహితముగు కర్మములను నియమములకుఁ లోబడిచేసి
 యభ్యుదయ నిశ్చేయసములను బొందవలయునని కల్పశాస్త్ర
 తాత్పర్యము. నేటికాలమున పేదమందలి సాహితా, బ్రాహ్మ
 కారణ్యకభాగములలో శశాంశముగూడ లభింపనియట్లే యతి
 విస్తృతమైన కల్పసూత్రముగోఁగూడ నూహవవతు చిక్కుట
 లేదు. ప్రస్తుతమునఁ గ్రియాకాండమునందు వ్యవహారములో
 నున్న కల్పసూత్రములు ముఖ్యముగా మూడుభాగములందు
 విభాగింపఁబడినది. శ్రౌతసూత్రము, ధర్మసూత్రము, గృహ్య
 సూత్రము, అని వానినామములు. శ్రౌతసూత్రమునందు యజ్ఞ
 యాగాదివిధులు నూపఁబడినవి. జనసంఘమెట్లు జీవింపవలసినది
 యెట్లు కాలగూఢనము చేయవలసినది, యెన్ని నియమముల
 నెట్లెట్లు పాటించవలసినది యీ మున్నగు విషయములన్నిటిని
 శాస్త్రముచేయు పద్ధతి ధర్మసూత్రమునందుఁ గలను. గృహ్య
 సూత్రమునందుఁ బుట్టిపడిమొదలు గిట్టునఱకుఁ దలిదండ్రులు,
 సుతులు, సతులు, పతులు, మొదలగువారి నెట్లు ప్రేమింప
 వలయునో, యెనరెవరియెవల నెట్లెట్లు ప్రవర్తింపవలయునో
 యెవరెవరిని నెట్లు గౌరవింపవలయునో
 యేకార్యములను చేయవలెనో మున్నగు గృహధర్మవిషయము

లన్నింటిని బోధించువిధులుగలవు. ఇప్పుడిది గృహ్యసూత్రము ననుసరించి జాతకర్మము, వివాహము మున్నగు నిత్యనైమిత్తికకర్మములు గావింపఁబడుచున్నవి. ఇప్పుడు చెప్పఁబడినమూఁడు కక్ష్య (తరగతి) లుగా నుండు సూత్రములకుఁ దిరిగి యనేక శాఖలున్నవి. శ్రౌతసూత్రమందలి శాఖలలోనుండి “అశ్వలాయన, సాంఖ్యాయన, మశక, లాఠ్యాయన, ద్రాహ్యాయన, జౌధాయన, భారద్వాజ, ఆపస్తంబ, హిరణ్యకేశీన, కాత్యాయనములును, ధర్మసూత్రములోనున్న శాఖలలోనుండి “వాసిష్ఠగౌతమ, జౌధాయన, ఆపస్తంబములును, గృహ్యసూత్ర శాఖలలోనుండి “సాంఖ్యాయన, అశ్వలాయన, పారస్కర, గోబిల, మనుచేరుగలవియు నెన్నదగినవి. శ్రౌతసూత్రములోని యాశ్వలాయనము, సాంఖ్యాయనము లను నీరెండు శాఖలు ఋగ్వేదములోనివి. మశక, లాఠ్యాయన, ద్రాహ్యాయనశాఖలు సామవేదములోనివి. జౌధాయన, భారద్వాజాపస్తంబ హిరణ్యకేశీనములు కృష్ణయజుర్వేదములోనివి. కాత్యాయనశాఖ, శుక్ల యజుర్వేదములోనిది. మశకమను శ్రౌతసూత్రమందు భిన్న భిన్న యజ్ఞముల మంత్ర సమూహములు వ్రాయఁబడినవి. జౌధాయనాది శ్రౌతసూత్రములందుఁ గృష్ణయజుర్వేదములోనున్న యజ్ఞములక్రమము వర్ణింపఁబడినది. ధర్మసూత్రములందు మానవధర్మసూత్రములే ప్రధానము

లైయుండెను. పూర్వకాలమును నీనికి గొప్పకారనముగఁబడిది. ఈసూత్రము లిప్పుడుగన్పట్టవు. ఐనను వాసిష్ఠ, కౌతము, ధర్మ సూత్రములందా సూత్రములలోనియో యనేకాంశము లెత్తివ్రాయఁబడియున్నవో యవియన్నియు నిప్పుడుగూడఁ బ్రచారము లోనున్నవి. మానవయాజ్ఞవల్క్యుది సంహితల సముదాయ మంతయు నాధర్మసూత్రములోనుండియే యుద్భవించినది. వివాహోపనయన శ్రాద్ధాది సమయములందలి యాజ్ఞిక కర్మములన్నియు గృహ్యసూత్రముల ననుసరించియే కావిషయ బడుచు డును. శ్రౌతసూత్ర, ధర్మసూత్ర, గృహ్యసూత్రములను నీ మూడింటిని గలిపి కల్పసూత్రమని పిలిచెదరు. ఆపస్తంబుని కల్పసూత్ర మిప్పటికిని జిక్కుచున్నది. అద్వాని మొదటి ౨౪ భాగములగు శ్రౌత (యజ్ఞయాగాది) విషయమును, దరువాతి యిరువదాన, యిరువదేడవభాగములగు గృహ్య సూత్రవిషయములును, ౨౮, ౨౯ వ భాగములగు ధర్మసూత్ర విషయములును గూర్పఁబడియున్నవి. దానిముప్పదవ (సులభ) సూత్రమునందు యజ్ఞమునకు వేదిక నెట్లు నిర్మింపవలసినదియు నావిధిఁపూర్వబడినది. నీనిచలనం బ్రాచీనకాలముదలి యాయ్యల భూమితి (జమిత్రి) విద్యమునలి నేర్పుగూడ విశదముగాగలను

—○(వ్యాకరణశాస్త్రము.)○—

శిక్ష, కల్పము, వ్యాకరణము, నిరుక్తము, ఛందము, జ్యోతిషములను, నీయాలును, విద్యార్థుల శిక్షాక్రమము ననుసరించి వరుసగానొకటితరువాత నొకటివ్రాయఁబడుచున్నవి. కాని వాస్తవమునకు శిక్షతోఁగూడ ఛందస్సునకు, వ్యాకరణముతోఁగూడ నిరుక్తమునకు, గల్పముతోఁగూడ జ్యోతిషమునకు గొప్ప సంబంధముగలదు. ఈషడంగములలోఁ గ్రీయాసిద్ధాంశమును విచారించుటచే శిక్షయు, నౌపపత్తిక విషయవిచారణముచే వ్యాకరణమును బ్రథమమందుఁ గావలసినయంగములు. ఈయంగములెల్లను వైజ్ఞానికవిచారముతోఁబరిపూర్ణములైయున్నవి. వ్యాకరణము, శబ్దముల ననుశాసించుటకు ద్వారరూపముగానుండును. అంతర్జగత్తునకు సంబంధించిన రాజ్యములోఁబ్రవేశించుటకు యోగశాస్త్రముద్వారరూపమైనట్లును, బతంజలిభగవానులవారిచేఁ “అథయోగానుశాసన” మ్మనిచెప్పఁబడి మొదలిడఁబడినట్లును, శబ్దబ్రహ్మరూపమగు స్థూలరాజ్యమునందు యావత్పదార్థములను గ్రహించుటకొఱకు వ్యాకరణశాస్త్రము వేదమునకు ద్వారరూపమైయున్నది. నాటియు దీనినిగూడఁబతంజలి మహర్షులవారు “అథశబ్దానుశాసన”, మ్మని పోరంభించియున్నారు. శబ్దమయమగు సృష్టిజరుగుచున్నప్పుడు భావమునండి వృత్తికిని, వృత్తినుండి శబ్దమునకు నుత్పత్తిగల్గుచున్నట్లే యంతర్జ

గత్తునుండి బహిర్జగత్తునందు శబ్దావిర్భావము గలుగుతఱి శబ్దోత్పత్తిని జేయుశక్తి, పరా, పశ్యంతీ, మధ్యమా, వైఖరులను నామములతో నాల్గుభేదములు గావింపబడినది. ఆప్రకారమే శాబ్దికసృష్టి లయమగునమయమున ననగా శబ్దమంతర్రాజ్యమందుఁ బ్రవేశించినప్పుడు శబ్దమునుండియర్థము, సర్థమునుండి భావమును బుట్టుచున్నవి. సంస్కృతభాష, తననామమునకుఁ దగినట్లు సంస్కృతమును, దన సర్వాంగములందుఁ బూర్ణమైనందువలన సమస్త విధముల నియమబద్ధమునై యున్నది. ఈకారణమును బట్టి సంస్కృతభాష కీతరభాషలకంటె వ్యాకరణమావశ్యకమైయున్నది. వ్యాకరణమూలమున శబ్దముశుద్ధముగా వ్రాయఁబడినప్పుడును, జమవఁబడినప్పుడును మాత్రమే దానినుండి చక్కనియర్థముస్ఫురించుటవలన దృష్ట్యములగునభిప్రాయముల నెఱుంగుటకు సహాయమగుచున్నది. వ్యాకరణమునకుఁ గల ప్రత్యేకప్రభావమేమన, జ్యోతిశాస్త్రము తో సమానముగా మనుష్యుల వైదిక లౌకిక కార్యములందు సంపూర్ణముగా సాహాయ్యముజేయుచుండును. ఈశాస్త్రములోని యనేక గ్రంథములు గొప్పవి లోపించిపోయినప్పటికి నేవోకొన్ని యాంక్షగ్రంథములిప్పటికిని లభించుచున్నవి.

—○(నిరుక్తశాస్త్రము.)○—

తొలుత వ్యాకరణము వలన శబ్దార్థమెఱుంగబడుచు
న్నది. అటుతరువాత నిరుక్తశాస్త్రవిజ్ఞాన మూలమున వేదము
లోని భావార్థము బోధింపబడుటకు సాహాయ్యము చేసారు
చున్నది. నిరుక్తశాస్త్రమునకుఁగూడఁ “నిఘంటు” వనుపేరుతో
సంతర్పితభాగముకంటి గలదు. నిఘంటుమూలమునఁ గేవలము
వైదిక శబ్దజ్ఞానము చెలిసిఁనుటకు సాహాయ్యముగాఁగలదు.
ఈశాస్త్రమును “వేదకోశ” మనియుఁ జెప్పెదరు. వేదమందలి
వర్ణనములనువిచారించినయెడలవానియందెన్నోరకములభావము
లున్నట్లును, సృష్టిలోనిత్రివిధపరిణామముననుసరించియాధ్యాత్మిక
కాధి దైవికాధి భౌతికములను నీత్రివిధ భావములకుఁ గూడ
వర్ణనమున్నట్లునుగనుపించుచున్నది. వీనినిన్నిటియందునున్నయప
రిమితజ్ఞానము, నిరుక్తశాస్త్రమునుజక్కగా నెఱింగినచోఁబ్రాప్తిం
చుచుండును. నిరుక్తవిజ్ఞానములోని సారమేమనఁగా, వ్యాకరణ
శాస్త్రము, శబ్దమును నిత్యమని తలచినట్లే నిరుక్తశాస్త్రము
భావమును నిత్యమని తలచుచున్నదని తెల్లమగుచున్నది. వ్యాక
రణ విజ్ఞానమూలమున నోంకారరూపములచే వేదమునికునిత్య
త్వము న్నదని తెలియుచున్నది. నిరుక్తము
లోని యుత్కృష్టవిజ్ఞానము వలనఁగూడ
భావమయమగు సద్భావత్వస్వరూపమునకు నిత్యత్వము సిద్ధి

యగుచున్నది. దాని జ్ఞానమయమైన వేదమునకు నిత్యత్వము నిరూపింపఁబడినది. స్థూలమగు బహిర్బాహు మొదలుకొని సూక్ష్మోత్తీసూక్ష్మమగు సభ్యాత్మపదవివరకు నన్నియుఁగూడ భావమయములే, సృష్టియొక్క యాది మథ్యాంతములను నీ మూఁడు దశలయం దసహాయముచు, భావమయము నగు చేతన సత్తయొకటియే, సమాసరూపముతోఁ జలఁగుచున్నది. దీనిం బట్టి భావముచేతనే జగము జనించినదిని యెల్ల తెజఃగుల సంగీ కరింపఁదగియున్నది. భావము ప్రధానమైనందువలన శబ్దావలం బనముతో భావరాజ్యమందలి యథార్థభూమిలోఁ బ్రవేశింపఁ జేయుటయే యీశాస్త్రముయొక్క ఫలితాంశము తేలును. పూర్వకాలమందు నిరుక్త శాస్త్ర మత్యంతము ప్రచారములో నుండెడిది. పూజ్యపాపలగు మహర్షి లీశాస్త్రమును గూర్చి లెక్కలేని గొప్పగొప్ప గ్రంథములను రచించిరి. కానియిప్పు డనేకకారణములచే నాగ్రంథములనామములను గూడగ్రహిం చుట మిక్కిలి నుష్కదమైపోయినది. “చతుర్వింశతిమత” మనుపేరుగలగొప్పపుస్తకములోనియే భాగముఘనస్థానమందును గనుపడుచున్నదో దానిని బఠించుటవలననే నిరుక్తశాస్త్రము యొక్క యతొకీకత్వమును, దాని యసామాన్యవిస్తార విషయ మును భావించుటకు నీలగుచున్నది. ప్రస్తుతకాలమున నిరుక్త శాస్త్రములోని గొప్పకావ్యము యల్పభాగము యాధ్యమునిచే

రచింపబడిన “వడంగనిరుక్త” మనుషేరుగల గృంథముగంటఁ బడుచున్నది. అదిప్రాచీనమగు నిరుక్తమనెడి కంకాళముయొక్క (చర్మమాంసములు లేని యొడలి యెముకలగూటి)ప్రతిబింబము మాత్రమైయున్నది. వేదములందు లాఘవ గౌరవము లుండుట వలన నిరుక్తశాస్త్రముయొక్క పూర్ణసహాయములేకుండ భావము బోధయగుట యసంభవము. పూజ్యపాదులగు మహర్షులచే జెప్పబడిన దర్శనశాస్త్రములందు లాఘవ గౌరవముల యాధిక్యమే ప్రకారముగా నున్నదో దానిని భాష్యముల సహాయము లేకుండ దార్శనికసూత్రములను దెలిసికొనుటకై ప్రయత్నించి నట్టి పండితులే స్వయముగాఁగనిపెట్టఁ గల్గుదురు. వేదము, సమస్తదార్శనికతత్వమునకును, విజ్ఞానములకును ఖనియై యున్నది. ఈకారణముచేతవానియందలి లాఘవగౌరవ విచారము పరమావధిజెందుననుటలో సందేహమేమియులేదు. వేదములలోని యీలాఘవగౌరవవిచార మెన్నోవిధముల విభజింపబడినది. మొదటిది త్రిభావాత్మకము ఇదియిదివరకే యిందుఁ జెప్పబడినది. రెండవది. సప్తవిజ్ఞానాత్మకము. దీనివర్ణనము సప్తదర్శన విషయమునందు సంగ్రహించిచెప్పబడును. యజుర్వేదమందిట్లున్నది.

యేతే పాశా వసుః సప్తసప్త త్రేథా తిష్ఠంతి విశతాదశంతః

సింస్తు సర్వేఽన్యతం వదంతం యస్సత్యవాద్యతితం స్పృజన్తు

ఈతివిధభావములే నరుసగా జీవుని త్రివిధసుఖముల యొక్కయు, ద్రివిధ దుఃఖముల యొక్కయు ననుభవమునకు హేతువగుచున్నవి. మఱియుసప్త విజ్ఞాన మయమగు సప్త దార్శ నికభూమియే సాధకునకు ముక్తి పదము బొందించుటకై సప్త నియమములకు లోబడిన సోపానమైయున్నది. తదతిరిక్తమైన త్రిగుణభేదముచేతసత్త్వరజస్తమోగుణముల ననుసరించియుత్తమ మధ్యమాధమాధికార రహస్యముల భేదము వేదములం దుండుటయనశ్యమవసరమైయున్నది. ఎందులకనఁగా, ఆభేదము గూడఁ ద్రిగుణమయమగు విశ్వములో నంతర్భూతమగు శబ్ద బ్రహ్మమే. వెడియుఁ గర్మోపాసనాజ్ఞానములను నీమూఁడు కాండములందే యంతర్యాగ, బహిర్యాగములను రెండువిధముల యాగములగుటగూడ సర్వమాన్యమై యున్నది.

“సర్వేవేదా అంతర్యాగపరా బహిర్యాగ పరాశ్చేతి”

[ఋగ్వేద భాష్యము)

వేదముయొక్క లాఘవ, గౌరవ, విచార విషయము నందు సాధకులెంత యధికముగా ననుసంధింపఁ గల్గుదురో యంత యతిశయముగానే దాని యనంతభావములలోని యతా కికతాప్రభావము కంటఁబడునని ఫలితాంశము. ఈవేదోక్త మగు సనంతభావరాజ్యమును బ్రకాశపఱచుటకు నిరుక్త శాస్త్రము ముఖ్యాధారమైయున్నది.

—○(ఛందశ్శాస్త్రము.)○---

ఛందశ్శాస్త్రము కొంతవిలక్షణముగానేయుండును. శిక్షా
శాస్త్రము స్వరసహాయముతో వైదికములగు కర్పకాండ యను
దును, నుపాసనా కాండమునందును, సాహాయ్యమెట్లుచేయుదు
న్నదో యట్లే యీ ఛందశ్శాస్త్రముగూడ ఛందస్సునందలి
విజ్ఞానముయొక్క తోడ్పాటుతో నశాకికశక్తులబ్రకటించి వైదిక
జ్ఞానము విస్తరింపఁ జేయుటయందును గర్మసాఫల్యము గలి
గించుటయందును, విశేషముగా నుపకరించుచున్నది. సిద్ధహాస
మునను, సాధికహాసమునను, ధ్వనితోఁగూడ నక్షరమున కెట్లు
సంబంధము గల్గుచున్నదో యానియమము ననుసరించి శిక్షా
శాస్త్రసంబంధము ఛందశ్శాస్త్రమునకుఁ గలదని యెఱుంగఁ
దగినది. స్వరముతోఁగూడినధ్వని, ధ్వనిమయమునర్ణమయమునైన
రెండుభావములతోఁగూడ సాయుక్తమైయుండును. అయితేమంత
ర్విభాగమువలనసార్థకమగుధ్వనియందు ఛందస్సు సంతతము నిలి
చియేయుండును. ముఖమునుండి నేత్రజ్వలముచ్చరింపఁ బడుచు
న్నదో, యది యేవప్రకారముగా నవశ్యము స్వరమయ మగుచు
న్నదో యట్లే యది యవశ్యముగానే ఛందోమయము గూడ
నగును. స్వరములోని స్వతంత్రభాగములను విచారించుట
మూలముననేప్రకారముగా స్వతంత్రశక్తులు మనుష్యుని యంతః
కరణమందుఁ బ్రకటమగుచున్నవో యాప్రకారము స్వతంత్ర

మగు ఛందోమయము విశేష పృథిక్రియలలోని ప్రత్యేకశక్తుల
 మూలమున నింకొక క్రొత్తశక్తి జీవుని యంతఃకరణమందుఁ
 బ్రోదుర్భవించుచున్నది. ఛందస్సమూహముగూడవిశేష శక్తితోఁ
 గూడి యున్నందున ఛందోజ్ఞానమును బ్రకాశ పఱచుటకై
 వంద్యులగు మహర్షు లీ ఛందశ్శాస్త్రమును రచించిరని తేలు
 చున్నది. శిక్షాశాస్త్రమూలమున శ్రాస్వాదులు లేక వజ్రాది
 స్వరములు, శ్రుతులు, మూర్చ్ఛలు, రాగరాగిణీ సమూహ
 ములు స్వతంత్రముగాఁ దమతను ప్రకృతిశక్తుల ననుసరించి
 శాంతము, కరుణ మొదలగు రసముల నుదయింపఁ జేయు
 చున్నట్లే స్వతంత్రములైన ఛందస్సమూహములుగూడఁ దమ
 తమ స్వతంత్రములైన ప్రకృతిశక్తుల ననుసరించి స్వతంత్రభావ
 ములను బుట్టించి వైదికక్రియలోని యేదో విలక్షణమైన కార్య
 ముందే యాసక్తిగలుగునట్లు చేయుచున్నవి. ఈకారణమువలన
 స్వతంత్రమైన ఛందస్సు స్వతంత్రకార్యమునం దక్కఱకు వచ్చు
 చుండును. వేద, శాస్త్రములం దీరితిగా ఛందోవిషయమును
 గూర్చి లిఖింపఁబడినది.

త్రిష్టుభౌ భవతస్సేంద్రియత్వాయ గాయత్ర్యౌ త్విష్టకృత
 స్సం యజ్ఞేఽఘర్వీత తేజస్కామో బ్రహ్మవర్చస్కామస్తేజోవై
 బ్రహ్మవర్చః గాయత్రీతేజస్వీ బ్రహ్మవర్చస్వీ భవతి యవం
 విద్యాత్ గాయత్ర్యౌకురుతే ఉష్ణిహోవాయస్కామః కుర్వీత

అనుష్టుభాస్వర్గకామః కుర్వీత ద్వయోర్వా అనుష్టుభోశ్చతుష్షప్తి
రక్షరాణి. త్రయశ్చ ఉర్ధ్వవికవింశాలోకావీవవింశత్యైక
వింశత్యైవేమాణ్లోకాన్తో హతిస్వర్గవీవ॥

వైదికములగు నేడు ఛందస్సులను గూర్చి (దార్శనిక సప్తప్రాకృతిక పరిణామమునకు నూలభూతములైనవి) విచారించినచో వైదిక ఛందస్సులోని వైజ్ఞానికభిత్తికిఁగొంతప్రమాణము లభింపఁ గలదు. సాధకునకు లక్ష్యము స్వర్గమగుగాక లేక తాకికములగు భోగవాసలగుగాక! లేక మోక్షసిద్ధియగుగాక ఛందోవిజ్ఞానమయమగు వైదికమంత్ర సమూహమును ఛందో విజ్ఞానము ననుసరించి యుపయోగించుకొన్నచోఁ గోరిక లీడరఁగలవు. ఇందు సందేహ మేమియులేదు. వైదికానుష్ఠానాదులందు ఛందోవిచార మధికముగా నుండుటం బట్టి యదృష్టఫలమును గల్గించెడి వేదమంత్రముల శక్తికి ఛందో విజ్ఞానముగూడ సంపూర్ణసహాయముఁ జేసెడి విలక్షణతయుఁ గనుపడుచున్నది. ప్రకృతి యనంతమైనది. ఇందువలన ఛందస్సుగూడ ననంతమైనది. ఛందశ్శాస్త్రమును జెప్పిన మహర్షులు జీవులకొఱకుఁ బ్రథానములగు ఛందస్సులను నియమములకు లోబఱచి ఛందశ్శాస్త్రమునందుఁ బ్రకటించియున్నారు. వైదికములగు ఛందశ్శాస్త్రగ్రంథములు చాలవఱకు లోపించి పోయినవి. ఈ శాస్త్రములోని యల్పాశ్రమే యిత్తఱిగనుపడు

చున్నది. దీనిబీజము సహితమందును, దీని యుక్తుత్పత్తి
 యారణ్యకమునందు మఱియు శాఖోపశాఖ లుపనిషత్తులందు,
 నున్నవని చెప్పవచ్చును. ఛందోజ్ఞానము లేనిచో యజ్ఞకర్మము
 గాని వేదాధ్యయనముగాని యసంపూర్ణముగా నుండిపోవును.
 వేదమునం దేమి ఛందస్సులు చెప్పబడినవి. గాయత్రి, ఉష్ణిక్
 అనుష్టుప్, బృహతీ, మక్తి, త్రిష్టుప్, జగతి, యని వాని
 నామములు. ప్రాత్యాహిక (ప్రతిదిశమునకు సంబంధించిన)
 సంధ్యలో వీనివర్ణనములన్నియుఁ జిక్కుచున్నవి. ఇరువదినాలు
 గక్షరములలో మూడుచరణములుగాఁ గూర్పబడిన ఛందస్సు
 గాయత్రి యని చెప్పబడును. ఉష్ణిక్ ఛందస్సునం దిరువదెనిమి
 దక్షరములును, ననుష్టుభమందు మూప్పదిరెం దక్షరములును,
 బృహతీయందు ముప్పదియొక్కరములును, బాక్తియందు
 నలుఁబదియక్షరములును, త్రిష్టుభమందు నలుఁ
 బదినాలు గక్షరములును జగతీ చ్చందస్సు
 నందు నలుఁబదియెనిమిది యక్షరములు నుడును. కాయాయన
 మహర్షి, తన “సర్వానుక్రమణిక” యను గ్రంథమునం దీ
 యేడు ఛందస్సులంగూర్చి వాసియున్నాడు. తదితరకాలమా
 దెన్ని ఛందస్సులు ప్రచారములోనికి వచ్చినవో యవియన్నియు
 తాకికచ్ఛందస్సులై యున్నవి. సంస్కృతసాహిత్యములో ౨౦౦
 కంటె సధికమైన ఛందస్సులుగలవు. వానిలోనుండి గిం ఛంద

స్సులు సాధారణముగా వ్యవహారమునందుపయోగపడుచున్నవి. వృత్తము, మాతృవృత్తము లను నీ రెండుభేదములు తాకిక చ్ఛందస్సులోనివి. గురు, లఘు, స్వర సంఖ్యానియమము ననుసరించి వృత్తమును, కేవలము మాతృనియమము ననుసరించి మాతృవృత్తమును ఛందస్సుయొక్క రచనయైయున్నది. తాకిక చ్ఛందస్సుయొక్క యెన్నిగ్రంథము లిప్పుడు ప్రచలితములైనవో వానిలోనుండి పింగలాచార్యునిచే రచింపబడిన “ఛందోగ్రంథమును, ఛందోమంజరియు” బుర్రతనములై పసిద్ధికెక్కినవి. తాకిక చ్ఛందస్సున కనేక భేదములును, గావ్య శాస్త్రములలో దాని కంతులేని మాధుర్యమున్నను ఆప్త పరిమాణములనుబట్టి విచారించినచో వైదిక చ్ఛందస్సునందే యాధ్యాత్మికశక్తి యున్నదని నిశ్చయ మయినది. ఋగ్వేదీయ ప్రతిశాఖాగ్రంథములోని శేషాంశమునందు వైదిక చ్ఛందో విషయమై యెన్నో యధ్యాయములున్నవి. సామవేదాంతర్గతమైన నిదానసూత్రమునందుఁగూడ ఛందస్సునుగూర్చి విచారంపబడినది. ఎన్నో బ్రాహ్మణములలోఁగూడ ఛందోరహస్య వర్ణనములు గన్పట్టుచున్నవి.

—(*) జ్యోతిషశాస్త్రము (*)—

సమష్టి, వ్యష్టి రూపములతో బ్రహ్మాండరూపియైన యీ ప్రపంచమును బిండరూపియైన ప్రతిమనుష్యుని దేహ

మును నేకత్వసంబంధము గలవి. ఈ కారణముంబట్టి బాహ్యబ్రహ్మాండము దేవియున్నవో యాదేవతలు, భూతములు, గ్రహములు నక్షత్రములు, మొదలగు వానికేంద్రములన్నియు నీ దేహమందున్న క్షార్య శాస్త్రములందు వర్ణించి యున్నారు.

“దేహేస్మిన్వర్తతేమేరు,స్సస్తద్వీప సమన్వితః
సరితస్సగరాన్వైలాః క్షేత్రాణి క్షేత్రపాలకాః॥
ఋషయోమనయస్సర్వే! నక్షత్రాణి గ్రహస్తథా
పుణ్యతీర్థాని పీఠాని వర్తంతే పీఠదేవతాః”

ఇత్యాది

[శివసంహిత]

ఇట్టి సిద్ధాంతమే పాశ్చాత్య పండితులచేతఁగూడఁజేయఁబడినది. మొత్తముమీఁద మనుష్యుఁడనంతమైన యాకాశమును వ్యాపించిన సౌరజగత్తున కొకయల్పమైన ప్రతికృతి (మచ్చ) గా నున్నాఁడు. సౌరజగత్తులోఁగూడ నిట్లేకత్వ సంబంధ ముండుటవలన సౌరజగత్తుననుసరించి దానియందు బరివర్తన మగుట యుక్తియుక్తమై యున్నది. ప్రాకృతికమగు సంత్రాజ్యములోని మూలశక్తి, చేతనరూపము జడరూపములను రెండుభాగములందు విభాగింపఁబడినట్లే ప్రతికృతిలోని బహిశ్శక్తియుఁగూడ సమరూపము, విషమరూపములను రెండు భాగములందు విభజింపఁబడినది. ఈ రెండురీతులుగానున్న సమ, విషమములచేఁ దాడితమగు శక్తిమూలమున రెండుప్రకా

రములుగా నుండు స్వతంత్రకార్యము లగుచున్నవి. అనగా నొకశక్తిమూలమున ఆకర్షణము (Attraction) యొక్కయు మఱియొకశక్తిమూలమున వికర్షణము(Ripulsion)యొక్కయు వ్యాపారము జరుగుచుండును. ఈ విజ్ఞానరహస్య మేమనగా అంతఃకరణమందలి యీ రెండు శక్తులవలనను, వీనియాకర్షణ వికర్షణముల వలనను వీని సహాయమువలనను మనుష్యుల యాంతరంగిక వృత్తిలో మార్పు గలుగుచున్నట్లే సమస్త బ్రహ్మాండములోని శక్తిమూలమునగూడ నీ బహిర్బాగత్తునందు సృష్టి, స్థితి, లయ, రూపమైన యనేక విధములగు మార్పులు గలుగుచున్నవి. మఱియు మనుష్యుని శరీరము దీశక్తులున్నట్లే సూర్యచంద్రాది గ్రహములందును, నక్షత్రములందు నున్నవి. ప్రకృతిలోని యీ శక్తుల ప్రభావ మేప్రకారముగా నాగ్రహదులపై నుండునో యారీతిగా నాగ్రహదులశక్తులు పరిసరించు నంతదూర మన్యాయగ్రహదులపైనను, నక్షత్రములపైనను, గ్రహనక్షత్రములలో నివసించు జీవసమూహముపైనను యధా క్రమము పడుచుండును. ఈ వైజ్ఞానిక సిద్ధాంతము ననుసరించి ప్రత్యక్షసిద్ధమైన గణిత జ్యోతిషమునకుఁ దాదాత్మ్య సంబంధ మప్రత్యక్షసిద్ధమగు ఫలితజ్యోతిషముతోఁ గూడ నున్నదని వచింతుట, యుక్తియుక్తమును, విజ్ఞానసిద్ధమునై యున్నది, సూర్యసిద్ధాంత మిట్లు చెప్పుచున్నది.

“గణితం ఫలితం చైవ జ్యోతిషంతు ద్విధామతం”

జ్యోతిషము, గణితము, ఫలితము, అని రెండువిధముల నుండును. పురాతన కాలములో నిట్టి యతాకిక విజ్ఞానమునకుఁ బరమోన్నతదశ భరతఖండమందుఁ గలిగియుండెను. పూజ్య పాదులగు మహర్షులలో ననేకు లిట్టి దివ్యశాస్త్రమున కాచార్యులుగా నున్నట్లు కనుపడుచున్నది. ఆశాస్త్రములో నున్న జ్యోతిషసంహిత లిప్పటికిని జాలవఱకుఁ గనుపడుచున్నవి. జ్యోతిషశాస్త్రప్రవర్తకులగు మహాత్ముల నామములు సూర్య సిద్ధాంతగ్రంథమం దిట్లు వ్రాయఁబడి యున్నది.

“సూర్యః పితామహో వ్యాసో వసిష్ఠ త్రిపరాశరాః

కశ్యపో నారదో గర్గో మరీచిర్మను రంగిరాః॥

లోమశః వైలిశ్చైవ, యవనో యవనో గురుః

శాన్కొఽప్టదశ్చైతే, జ్యోతిషాస్త్రప్రవర్తకాః”

ఈ శాస్త్ర మితర వేదాంగములకంటె మిక్కిలి విస్తారముగలదియుఁ బరమావశ్యకీయమునై యున్నది. పూజ్యపాదులగు నామహర్షులుగూడ షడంగములను వర్ణించు సమయమందు షడంగములలోఁ జేరిన యీ జ్యోతిషముంగూర్చి యిట్లాదేశించి యున్నారు.

యథాశిఖా మయూరాణాం, నాగానాంమణయోయథా

తద్వద్వేదాంగశాస్త్రాణాం, జ్యోతిషం మూర్ధనిస్థితం

వేదాహి యజ్ఞార్థ సుభిప్రవృత్తాః, కాలానుభౌర్వా విహితాశ్చయజ్ఞాః

తస్మాదిదం కాలవిధానశాస్త్రం, యోజ్యోతిషం వేదసవేదయజ్ఞాక్ ”

నెమిలులకు సిగయు, బాములకు మఱులు, శిరమునఁ
 దనరారుచున్నట్లే వేదాంగములగు శాస్త్రములకు జ్యోతిశ్శా
 స్త్ర ముత్తమాంగమై విరాజిల్లుచున్నది వేదములు యజ్ఞము
 కొఱకుఁ బ్రవర్తిల్లినవి. యజ్ఞమో కాలముననుసరించి ప్రవర్తిం
 చుచుండును. జ్యోతిషముకాలనిర్ణయమునుగావించెడిశాస్త్రము.
 ఈ శాస్త్ర మెఱింగినవాఁడే యజ్ఞముల గుర్తెఱింగి చేయఁ
 జాలును.

విచారింపఁగా సృష్టికి మూలకారణరూపియు, గారణ
 బ్రహ్మయునగు విశ్వకర్త సృష్టి కతీతుఁడై యున్నవాఁడు. కాని
 కార్యబ్రహ్మరూపియైన యీ ప్రాకృతిక బ్రహ్మాండము దేశకాల
 ములవలనఁ బరిచ్ఛిన్నమై యున్నది. మఱియుఁ గర్మముతోఁ
 గూడఁ గాలమునకు సంబంధమున్న కారణముచేతఁ గర్మమును
 గాలమున కధీనమైన దానిగా గ్రహింపవలసి యుండును. కానఁ
 గాల జ్ఞానమెఱింగి చేసినకార్యములే సఫలములగును. జ్యోతి
 షము కాలస్వరూపమును జెప్పనది. మఱియు దాని యుత్త
 రాంగమగు ఫలితజ్యోతిషము, కాలములో నిమిడియున్న రహ
 స్యములను దెలియఁ బఱచునదియైయున్నది. దీనింబట్టి వేదము
 లోని కర్మకాండమునకు జ్యోతిశ్శాస్త్రముతోఁ మిక్కిలి దృఢ
 సంబంధమున్నట్లు తెలియుచున్నది. ఎందులకన, కర్మముకాలా
 ధీనమై నష్పడు కర్మకాండము గూడ జ్యోతిశ్శాస్త్రమున

కథీనముగా నుండుట శ్రేయస్కరముగాఁ గలదు. ప్రస్తుత కాలమునం దీజ్యోతిశ్శాస్త్రమునకుఁ బట్టిన క్షీణదశగూడ మన యాయుల సదాచారమునకుఁ గర్మకాండమునకును హాని గల్గించు ప్రధానకారణమైనది. గణితజ్యోతిషమువలన బాహ్య జగత్తునకు సుబాధించిన గ్రహములయొక్కయు, నక్షత్రముల యొక్కయు మార్పును, గాలవిభాగమును నిర్ణయింపఁబడుచున్నది. ఇక ఫలితజ్యోతిషమూలమున గ్రహములు నక్షత్రములు మున్నగువానిగతుల సహాయముతోనే జగత్తుయొక్కయు, జగమునకు సుబాధించిన యావత్సృష్టి యొక్కయు మనుష్యులయొక్కయు నాంతరిక పరివర్తనములు నిర్ణయింపఁబడుచున్నవి. జ్యోతిశ్శాస్త్రములోని యీ రెండంగములును మానవసంతానమునకు మహాపకారకములు. జ్యోతిషగ్రంథములం దీశాస్త్రమునకు సర్వాతిశయావశ్యకతయు, సర్వజీవ కల్యాణకారితయు, సర్వశాస్త్ర ప్రధానతయు వర్ణింపఁబడియున్నది. ఇది విచారశీలురగు మనుజుల కతిశయోక్తిగా నుండనేరదు. అంత జ్యోతిశ్శాస్త్రములోఁ బ్రధానములైన యార్షగ్రంథములనేకములు లోపించిపోయెను. విచారించిచూచినచో నితరములగు వేదాంగములకంటె నీ వేదాంగగ్రంథము లిప్పటికి నెక్కువగాఁ జిక్కుచున్నవి, కాని ప్రధాన ప్రధానములగు

సిద్ధాంతగ్రంథములు జాలవఱకు లోపించినవి. రెండవది. ఈ శాస్త్రమునకు సంస్కారము చాలకాలమునుండి జరిగి యుండ లేదు. ఈశాస్త్రమునకు సంబంధ మాధిభౌతికసృష్టితోనుండుటం బట్టి ప్రకృతియొక్క స్వాభావికమును, ద్రిగుణాత్మకము నగు చేష్ట ననునరించి గ్రహములు మున్నగువాని గతులయందుఁ గూడ వరుసగాఁ బరివర్తనమగుట స్వతసిద్ధమై యున్నది. ప్రతి శతాబ్దియందు గ్రహనక్షత్రముల గతులలో విపర్యయము గలుగుట సంభవించును. అట్టిదోషము దూరీకరించుటకు రెండుపా యములుగలవు. (౧) యోగదృష్టిసహాయము. (దీనివిషయము యోగదర్శనమందుఁ దృతీయాధ్యాయములోఁ జక్కఁగా జెప్పఁ బడినది.) (౨) లౌకికబుద్ధిమూలమున యంత్రాలయ నిర్మాణ పూర్వకమగు దృగ్గణితపు సహాయము. మొదటిదగు యోగ దృష్టిసహాయ మీకాలములో బొత్తుగా లేదనియే చెప్పవచ్చును. మొట్టమొదట మనయార్యజాతీయందే జ్యోతిశాస్త్రము పుట్టి నది. ఇందు సందియముగూడఁ గలదా? లేదు. ఎందులకనఁగా ఇది వేదాంగమై యున్నది. మఱియుఁ బరంపరగా నీ శాస్త్ర జ్ఞానము మన భరతఖండమునుండియే యితర దేశములకు న్యాపించియున్నది. ఇప్పుడుద్యమశీలురగు పాశ్చాత్యజాతుల వారిందు విశేషోన్నతిని జూపియున్నారు. పాశ్చాత్యపండిత ప్రకాశు లీ సమయమున జ్యోతిష యంత్రాలయములను

స్థాపించెడి విషయములను, దృగ్గణితపుసహాయమువలన గణిత జ్యోతిషమును సంస్కరించు విషయములను మిక్కిలి వృద్ధిని బొందియున్నారు. వారిగణితము పృథ్వీక్షముగా ఫలప్రదమగుటకుఁ బ్రారంభించినది. ఆర్యజాతీయం దనేక విప్లవములు, సనేక దురదృష్ట స్థితులు గలిగిన కారణముచేతఁ గొన్ని శతాబ్దాలనుండి గణితజ్యోతిషమునకు సారణీసంస్కారము జరిగి యుండలేదు. ఈ కారణముచేత భరతవర్షమందు జ్యోతిష యంత్రాలయములను స్థాపించి వానిమూలమున మన ప్రాచీన గ్రంథములయుఁ బాశ్చాత్యజాతులవారి నవీన దృగ్గణిత శైలి యొక్కయు సహాయముతో నీశాస్త్రము వృద్ధిజెందుటకుఁ బ్రయత్నించినచోఁ దప్పక ఫలప్రదముగాఁ గలదు. నేటికాలమున, జ్యోతిశ్శాస్త్రోత్తమము నెఱుంగకపోవుటచేఁ, ఫలితజ్యోతిష యాధార్థ్యమునందే మిక్కిలి సందేహములు గలుగుచున్నవి.

—○(ఫలితజ్యోతిషము సత్యమా? కాదా?)○—

కర్మమూలముననే జీవులకు సుఖదుఃఖములు గలుగుచున్న పృథుజడగ్రహసంబంధ మొక దానిని బెట్టి జన్మపత్రికను వాసి గృహస్థులను సుఖదుఃఖము లనెడి చిక్కులలోఁ జిక్కించుట యోదులకు? ఇట్లుచేయుటయన్ని విధములను నింద్యమైయున్నది. అను మున్నగు విశేయము లనేకములు గల్గుచున్నవి. అందు వలన నీవిషయములు విచారింపఁదగినవి. గ్రహములుజడములా?

కావా? యనువిషయమును విచారింపవలసిన యవసరమిప్పట్లునఁ గన్పట్టను. అట్లయినను హిందూశాస్త్రముల మార్మిక సిద్ధాంతముల నెఱిగెడిబుద్ధిమాతులు జడపదార్థము నిష్క్రియమనియు నత్తఱి నీ భువనమం దెన్ని జడపదార్థములు కార్యములను జేయుచున్నట్లు కనుపడుచున్నవో వానిలో నేదోయొక చేతనసత్త యవశ్యముండితరుననియు దానిమూలముననే దానికి నిర్ణీతమైన కార్యములు జరుగుచుండుననియుఁ దప్పక యంగీకరింపఁగలరు. ప్రకృతి జడము. అట్లయినను దానియందుఁ జేతనస్వరూపమగు పరమాత్మ యుండుటచేతనే యా ప్రకృతి నియమబద్ధములగు కార్యములను గావింప సమర్థమగుచున్నది. అట్లు గానిచో సంధగతిగాఁ గార్యములు జరుగును. మఱియు సృష్టి, స్థితి, ప్రళయముల ధారాప్రవాహము క్రమముగా నుండనేరదు. ఎట్లనఁగా, క్రమపరివర్తనమును, గార్యపరంపరయుఁ జైతన్యశక్తి యొక్క యనికినే సూచించుచున్నవి. ప్రకృతిలోఁ బరమాత్మ యుండనిచో సృష్టిపరాచుణ యగు ప్రకృతి యెల్లప్పుడు సృష్టినే కావించుచుండెడిది; ఎప్పటికినిఁ బ్రలయము గాకుండెడిది; ఒకవేళ నేదోరీతిగాఁ బ్రలయము గలుగుట సంభవించినను నవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రలయమే యుండెడిది. అందుఁ బరివర్తనము గలుగఁజాలదు. ఏలయన. జడశక్తి బల మంధఃబలము. దానియందు భావాంతరముగాని క్రమము

గానియుండజాలను. ధూమశకటము (రైలు)యొక్క పవర్తక (ఇంజన్) మందు బుడిని లాగడి బలమున్నది. కాని చేతన 'హి'పియైన చోదకుండు (జై)వరు) లేనిచో నాప్రవర్తకము లాగుచునే యుండును. ఒకప్పుడుగూడ నా ధూమశకటము నిల్చువజాలను. ఇట్లే యన్నివిషయములందును గ్రహింపవలయును. మఱియు నిట్టి విజ్ఞానము మీదనే హిందూశాస్త్రములలో దైవీమహిమ ప్రతిష్ఠింపఁ బడినది. అనగా నెన్ని జడపదార్థములు గలవో వానికన్నిటికిఁ జాలకములు (నడిపెడివి) ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగాఁ జేతన శక్తులు కల్పింపఁబడినవి. ఈ శక్తులే దేవతలని యనఁబడుచున్నవి. అట్టి సంచాలనకారిణి యగు చేతనశక్తిమూలమున జడపదార్థములందుఁ జక్కఁగా నియమితములగు కార్యములు జరుగుచున్నవి. అట్లు లేనిచో, ఒక్కొక్క కేకార్యమునందుఁగూడ నియమము లేకుండనుండును. ఈ శక్తులన్నియు భగవచ్ఛక్తియే యని యవశ్య మెఱుంగవలెను. ఎందుకన. అశనిశక్తిగాక జడ, చేతనాత్మకమైన జగమునందు మఱియొక శక్తియుండదుగదా. ఏది సమస్త ప్రపంచమును రక్షించి నియమితక్రియలయందు సంచరింపఁ చేయఁగలదో యట్టి భగవచ్ఛక్తియే జడపదార్థములో జడశక్తిరూపముగాను, మనుష్యులలో మానవీయ వివిధశక్తిరూపముగాను, దైవలోకమునందును, గ్రహాదికమునందును దైవత

రూపముగానో యాసురరూపముగానో, జ్ఞానరాజ్యములో
 నార్వశక్తిరూపముగాను, మఱియు నాధిభౌతిక ప్రకృతిలోఁ
 బైతృశక్తి రూపముగాను బ్రకాశించుచున్నది. జలములోఁపల నే
 చేతనశక్తి యుండుటచేత విశ్వప్రకృతిలో నంతర్భూతమగు
 జలసంబంధముగల రస మెల్లయెడల మిక్కిలి చక్కఁగా నక్క
 టకు వచ్చుచున్నదో దానికి “వరుణదేవుఁ” డని పేరు. వాయు
 వునం దే చేతనశక్తియుండుటచేత బ్రహ్మాండమును వ్యాపించెడి
 వాయువుమూలమున జీవులకుఁ బ్రాణరక్షణ మగుచున్నదో
 దానికి “పవనదేవుఁ” డని నామము. ఇట్లే భూమియం దే చేతన
 శక్తియుండుటచేత నది వసుంధరయు, సుజలయు, సుఫలయు,
 సస్యశ్యామలయునై సర్వ ప్రపంచమాదలి జీవులను రక్షింపఁ
 జాలుచున్నదో దానికి “పృథ్వీమాత” యని నామధేయము.
 ఇట్లే యితరగ్రహములందుఁ గూడ నెఱుంగవలెను. అనఁగా
 నాయాగ్రహములలోఁ జేతనశక్తి యుండుటచేతనే వానిలో
 నున్న జీవుల సంరక్షణమగును. అట్లు లేనిచోఁ గానేరదు.
 ఇదియే యాస్తికములగు హిందూశాస్త్రముల సిద్ధాంతము.
 దీనినింతవఱకుఁ బాశ్చాత్య పండితులు గుర్తెఱింగి యుండలేదు.
 ఏలయనఁగా, వారిదృష్టిసూలపదార్థములపై బద్ధమైయుండును.
 అంతర్దృష్టిగాని, యోగదృష్టిగాని వారికి లేనేలేదు. మఱియు
 భరతఖండమునకుఁ బట్టిన చురదృష్టము వలన మన హిందువుల

సూత్రానియందుఁ గూడ నీజ్ఞానము దినదినము క్షీణించిపోవుచున్నది. ఇప్పు డీ గ్రహములతో నుపగ్రహములతో జీవుల కెట్టి సంబంధమున్నదో యది చెలుపఁబడును.

భౌతికజగత్తు (స్థూలప్రపంచము) సూక్ష్మముయొక్క విస్తారరూపమైనందునలన సూక్ష్మశక్తి ఘనీభావమే స్థూలశక్తి రూపముగాఁ బ్రకటమగుచున్నది. ఇట్టిసిద్ధాంతము పాశ్చాత్యుల చేతఁగూడఁ జేయఁబడినది. అనంతమును, శూన్యమునగు నాకాశములో విరాట్పురుషుని గర్భము దనంతకోటిగ్రహములు నుపగ్రహములు, సూర్యచంద్రాదులు, నక్షత్రములు మున్నగు నవి తమతమ కక్షలయందు నియతముగాఁ దిరుగుచుండుటలోఁ గూడ నీవిశ్వవ్యాపినియైనశక్తియే పనిజేయుచున్నది. ఒక్కొక్క గ్రహముయొక్కయు, నుపగ్రహముయొక్కయు లోపల నాకర్షణ వికర్షణములనెడి పరస్పరవిరుద్ధశక్తులు రెండున్నవి. ఆకర్షణశక్తిమూలమునఁ బదార్థములు పరస్పర మాకర్షింపఁబడుచున్నవి. వికర్షణశక్తిమూలమునఁబరస్పరము విడివడిపోవుచున్నవి. వీనిలోనొకదానివలనఁగాని యొకదాని యుద్రేకమువలననేకాని ప్రపంచమురక్షింపఁబడఁజాలదు. స్థితిదశ, రెండుశక్తులసామంజస్య ఫలమేయైయున్నది. అందువలనగ్రహములలోఁబరస్పరమాకర్షణ వికర్షణములుగలవని సిద్ధాంతమైనది. గ్రహములు, నుపగ్రహములును బరస్పర మాకర్షణవికర్షణములు గావించుచున్నప్పు

డవ్వానిలోనున్న జీవులపైఁగూడ నాయాకర్షణముయొక్కకాని,
 వికర్షణముయొక్కకాని క్రియల ప్రభావము గలుగఁగలదు.
 ఇందు సందియమేమియులేదు. పృథివీగ్రహమును మధ్యాకర్షణ
 శక్తిగలదనియు, దానిమూలమున సమస్త జీవులను బృథ్విమాత
 యాకర్షించుచున్నదనియు, సందతెఱిగినదియే. భూమి, యొక
 మిక్కిలి గొప్పయయస్కాంత(సూదౌరురాయి) మనితలఁపుడు.
 దీనిశక్తియుత్తరపువైపునుండి ప్రసరించుచుండును. ఇట్లేయితర
 ములగు గ్రహములలోను, నుపగ్రహములలోను, మఱియు
 జ్యోతిషమునకు సంబంధించిన వివిధగ్రహదులలోను చెలిసి
 కొందురుగాక. ప్రకృతిలోపల నండముమొదలుకొని బ్రహ్మాం
 డమువఱకు నేదిగూడ నీయాకర్షణ వికర్షణ శ్రృంగులనుండి
 తప్పించుకొనినదిలేదు. ఎందులకనఁగా? మూలమగు మహాకర్షణ
 శక్తి సర్వశక్తిసంపన్నుండగు భగవంతుఁడైయున్నవాఁడు. ఈ
 పరమాత్మ, తనవైపున కీసర్వప్రపంచము నాకర్షించుచున్నాఁడు.
 ఇందువలననేకదా “హరి, కృష్ణ” నామములు గలిగినవి. అతని
 మహాకర్షణమే ప్రపంచమందొకచో మధ్యాకర్షణముగాను,
 మఱియొకచో జంబకాకర్షణముగాను వేటొకచో నాకర్షణ
 వికర్షణములు మున్నగురూపములుగాను బ్రచారములోనున్నది.
 ఈస్థూలమగు నాకర్షణవికర్షణములే సూక్ష్మరాజ్యము (మనో
 రాజ్యము) లోనికివచ్చి రాగద్వేషరూపముగామూఁటుచుండును.

ఎందాఁక జీవుఁడు ప్రకృతికి సంబంధించిన యాకర్షణ, వికర్షణ ములలో నుండునో యందాఁక సతనికి జీవత్వమును, వైషయిక భావమును గలిగియుండును. ఎత్తటి జీవుఁడు ప్రాకృతిక సమస్తాకర్షణ వికర్షణముల మూలమందు భగవానుని సర్వశక్త్యాత్మకమగు మహాకర్షణశక్తిని ననుభవించునో యప్పుడే సంసారమందు విరక్తిని, బొంది భక్తిమార్గమవలంబించి దానిమూలమున ముక్తుఁడు గాఁగలఁడు. ఈ తత్వ మంతయు భక్తిశాస్త్రమునకు సంబంధించినదగుటంబట్టి భక్తిని గూర్చి వ్రాయుస్థలమందుఁ జూపఁగలము. దీనింబట్టి గ్రహములు, నుపగ్రహములు నాటియు జ్యోతిర్మండలమందుండు సూర్యుఁడు, చంద్రుఁడు, మొదలగువాని నన్నిటితో జీవ మాత్రమున కాకర్షణవికర్షణసంబంధము ప్రాకృతికరూపముగాఁ గలిగియున్నదని సిద్ధాంతమైనది. ఈ యాకర్షణ వికర్షణముల తారతమ్యము గ్రహోపగ్రహముల కక్షలలో వానివానియునికి తారతమ్యము ననుసరించినదై యుండును. దీనిని దృష్టాంత రూపముగాఁ దెలిపెదము. చంద్రునితోడ భూమికిని భూమిలో నున్న యెల్ల జీవులకు నాకర్షణ సంబంధము గలదు. ఈ యాకర్షణ మెల్లప్పుడున్నను బూర్ణిమాదినమందుఁ జగన్రఁడు మిక్కిలి దగ్గరగా నుండుటచేత సత్యంత మధికమగుచున్నది.

దానివలన సముద్రజల ముప్పొంగును. మనుష్యుల శరీరము నగును మనస్సునందును భావాంతరము గలుగును. ఈవిషయ మాద జ్ఞాపింపబడియే సుమీ. స్థూలాకర్షణము శరీరముపై నగును. అందువలనఁ బున్నమనాఁ డుపవాస వ్రతాదులను గావింపవలసినదిగా మహర్షులచే వ్రాయఁబడినది. అట్లుగానిచో రసాధిక్య యుక్తమగు శరీరముపై నాకర్షణ మున్నందు వలన మానసికప్రేమ, చాచల్యము, మున్నగునవి పూర్ణిమాదిన మాదు స్వభావముగానే కలుగుచున్నది. ఇందుకొఱకే యధికా కర్షణప్రభావము చిత్తముపైఁబడి దాని కవనతి గలుగకుండు నట్లు వ్రతము, నియమము, భగవద్ధ్యానము మున్నగు విధుల పున్నమనాఁడు నెరవేర్చవలసినదిగా ఋషులచే విధింపఁ బడినవి. ఇట్లే యితరములగు గ్రహోపగ్రహములతోఁ గూడ నాకర్షణ సంబంధము గలదని తెలియవలెను. ఇంకఁ గర్మ విషయమును గూర్చి విచారింపఁబడుచున్నది.

మనుష్యుని శరీరము ప్రారబ్ధకర్మమును బట్టియే పుట్టు చున్నది. పూర్వజన్మములలోఁ జేసిన కర్మములలో నుండి బలవత్తరమును, ఫలోన్ముఖమునగు కర్మము, ప్రారబ్ధమైజీవునకు స్థూలదేహము గల్గించుచున్నది. ప్రారబ్ధకర్మము ననుసరించియే నరునకుఁ దండ్రియుఁ దల్లియు సుఖమిచ్చుచుండురు. జాత్యా

యురోభీగామలన్నియుఁ బ్రారబ్ధ కర్మముచేఁ గలిగిన ఫలములై యున్నవి. యోగదర్శనము దిట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.

“సతిమూలే తద్విశాకో జాత్యాయురోభీగాః”

ప్రారబ్ధకర్మము మూలమందుండుటవలన బ్రాహ్మణ క్షత్రియాది జాతీయు, ఆయువు, భోగములును, దాని పరిణామ రూపముగాఁ గలుగుచున్నవి. ఎప్పుడు కర్మమునకు సంబంధము శరీరముతో నైనదో మఱియు నెప్పుడు గ్రహములకుఁ గూడఁ బ్రాకృతికమగు నాకర్షణ వికర్షణ సంబంధము దేహముతో నైనదో యప్పుడు ప్రారబ్ధకర్మము ననుసరించి జనుని జనన సమయమందు గ్రహములయు, నుపగ్రహములయు స్థితి సమము గానో విషమముగానో కాఁగలదు. సందియ మిందేమియులేదు. ఎవని ప్రారబ్ధకర్మ మెట్లున్నదో వాని జన్మసమయమందు గ్రహోపగ్రహముల యనుకూల స్థితియో, ప్రతికూల స్థితియో చక్కఁగా వాని కర్మసంబంధము ననుసరించి నభోమార్గమందుండఁగలదు. మఱియు నాకర్షణ వికర్షణ ప్రభావముగూడ నిట్లే యుండఁగలదు. ఇందు సందేహములేదు. అందువలన నెవరు కేవలము కర్మమును మాత్రమే యొప్పుకొని గ్రహోపగ్రహముల సంబంధమును దోసిరాజుందురో వారు ప్రమాద వశులై యున్నారు. ఎవలకనఁగా, కర్మమునే యనుసరించి జీవులతోఁ బ్రాకృతికమగు నాకర్షణ వికర్షణ సంబంధము గల్గిన

గ్రహాపగ్రహస్థితి, పుట్టినదిమొదలు గిట్టువఱకు నుండఁగలదు. వెండియుఁ గర్మపరివర్తనము ననుసరించి యా గ్రహాపగ్రహ ములస్థితియందును, ప్రభావములగును, మార్పులగుచుండును. ఎత్తఱిఁ గార్తాంతికులు గ్రహాపగ్రహ విషయము గణితవిద్యా మూలమున సర్వము నెఱుంగఁ జాలుచున్నారో యత్తఱి నేగ్రహ మెచ్చట నున్నందువలన నేకర్మము ప్రబలమో, యేది దుర్బలమో యీ విషయముగూడ వారు నచిపఁ జాలుదురు. ఇందు సందేహములేదు. ఎందులకనఁగా? కర్మముతోఁ గాయము నకుఁ, గాయముతో గ్రహములకు సంబంధమున్నది. ఇఁక నిప్పుడు గ్రహశాంతి కేమిప్రయోజనమున్నదో యేమిసంబంధ మున్నదో యది దెల్పుబడుచున్నది.

కర్మము నష్టముగాకపోయిననుగూడ మంచిపనివలనఁ జెడ్డపని యఁగఁ దొక్కబడునను విషయము విజ్ఞానసిద్ధ మైనది. అందువలన నేమనుష్యునికైన నేప్రారబ్ధకర్మమో యే చేయుచున్న బ్రబలకర్మమో చెడ్డదైనప్పుడు వాని గ్రహము గూడ నా కర్మము ననుసరించి మందముగా నుండఁగలదు. అనఁగా నేస్థానము దాగ్రహము వాని కర్మము ననుసరించి యుండునో యాస్థానమునుండి వాని శరీరముమీఁదనో మనము పైసనో యాకర్షణ వికర్షణకార్యములు మందముగా నగు చుండును. ఇప్పుడు చెడ్డకర్మము నణఁగించెడి నేయనుష్ఠానమైన

నేక్రియయైర యున్నట్లైతే చెడ్డకర్మము నణగించినందువలన దాని గ్రహముగూడ శాంతిని బొందగలదనుమాట దప్పక పాటింపఁ దగినది. అనఁగా మందమగు కర్మము ననుసరించి యే గ్రహమున కాకర్షణవికర్షణప్రభావ మశుభముగా నుండునో యదిచక్కఁబడఁగలదు. ఇదియే గ్రహశాంతితత్వము. ఫలిత జ్యోతిషముదలి యీ తత్వ మెఱుంగఁజాలక యజ్ఞులగు జనులు విశేషముగాఁ గోలాహలముఁజేయుచున్నారు. మఱియు వారు పాండిత్యాభిమానముచే నున్నట్లులై గ్రహముల నామములలోని ధాత్వర్థములను విపరీతము గావించి యేమేమో చేసివేయుచున్నారు. కాని పండితులై విచారించిన యెడల యథార్థతత్వము విదితముకాఁగలదు. మెడియువేదోక్త మగు నా శాంతిపాతమునకుఁ గాని, శాంతిక్రియలకుఁ గాని యున్న చక్కని తాత్పర్యము మనోహరముగా నుండఁగలదు. అధర్వవేదము దిట్లు వాయఁబడినది.

“శనోద్గ్రహశ్చంద్ర మసాశ్చదిత్యాశ్చరాహుణా”

“శనో మిత్ర శ్శం వరుణ శ్శం వివస్వాన్”

“అరేవతీచాశ్వయుజౌభగంసు ఆమేరయింభరణ్యా ఆవహస్త”

గ్రహములు, సూర్యుడు, చంద్రుడు, రాహువును నాకు శాంతిప్రదాతలగుమరుకాక. మిత్రుడు, వరుణుడు, వివస్వంతుఁ డును నాకు శుభమును గల్గింతురుగాక. రేవతి, అశ్వని, భరణి

మున్నగునవి నాకైశ్వర్యభవము లొసంగునుగాక. ఇటువంటి
యనేకశాంతిమూలకమంత్రములు వేదమునందు లభించుచు
న్నవి. ఇట్లే యభ్యేవతనుగుఱించి గూడ శాంతిగలదు. అట్లే
వత దైవీజగత్తునకుఁ దామసిక శక్తులై యున్నది. ఏప్రకార
ముగా గ్రహములకు స్వాభావికసంబంధము జీవులతోఁగూడ
నున్నదో యాప్రకార మా సర్వతామసిక శక్తుల సంబంధము
తామసికకార్య సహితప్రకృతికిఁగూడ నున్నది. ఏలయనఁగా,
రెండుగూడఁ దామసికములైనందునఁ బ్రాకృతికసంబంధమగును.
అందువలన మనుష్యుని ప్రారబ్ధకర్మముగాని, బలవత్తరమగు
క్రియమాణకార్యముగాని యసత్తైనచో (దామసికమైనచో)
నా సర్వశక్తులును మనుష్యునిపై నత్యాచారములఁ జేయఁ
జాలును. ఈ యత్యాచారములకుశాంతి గ్రహశాంతివలె దివ్య
మగు సాత్విక కర్మమునో, యనుష్ఠానమునోఁ చేసినందువలనఁ
గాఁగలదు. ఎందులకనఁగా, ఇతఃపూర్వము వచింపఁబడిన విజ్ఞా
నానుసారముగా మంచికర్మ వలనఁ జెడ్డకర్మ మణఁగును. చెడ్డ
కర్మమణఁగినందునఁ దామసికశక్తుల ప్రభావము జీవులపైఁబడఁ
జాలదు. ఇట్లుభ్యేవతా పిశాచాదులకుఁగూడ శాంతి వేదమునందు
ప్రాయఁబడినది.

“నతద్రక్షాంసి నపిశాచాశ్చరన్తి దేవానామౌజః ప్రథమజంహ్యేతత్
యోభిభర్తి దాక్షాయణం పిరణ్యం సదేవేషుకృణాతే దీగ్మమాయుః
స్సమసుక్మేషు కృణాతే దీగ్మమాయుః”

ఎవరు సువర్ణమును ధరించుచున్నారో వారిని రాక్షసులుగాని, పిశాచములుగాని పట్టజాలవు. ఈ సువర్ణము దేవతలు మొదటి తేజమైయున్నది. ఈ “దాక్షాయణతేజము” నెవరు ధరింతురో వారు దేవలోకమందును, మనుష్యలోకమందును వేయేల సకల ప్రదేశములందుఁగూడ దీర్ఘాయుష్మంతులు గాఁగలరు. ఇప్పు డీసర్వతామసిక కర్మములను దూరీకరించుటకై యేసాత్వికానుష్ఠానము గాఁదగి యున్నదో యద్దానిని జేయువారు లేకున్నప్పటికి నాచేయువారలును వంచకులో ధూర్తులో, స్వార్థపరులో, బుద్ధిపోటు దొంగలో యైనప్పటికి నీ దోషము శాస్త్రము మీఁదికి రాఁజాలదు. ప్రస్తుతకాలమందుఁ గ్రియాకాండము జేయించెడి వంచకుల దృష్టాంతములను విశేషముగాఁ జూపి శాస్త్రమును ఖండించుచున్నారు. ఇది సర్వవిధముల వారి ప్రమాదమై యున్నది. ప్రపంచమందు నాస్తికులున్నప్పటికిఁగూడఁ బరమేశ్వరుని యాస్తిక్యము నష్టముగానేరదు. వాని సత్త యట్లేనిల్చియుండును. కాబట్టి క్రియకుఁగాని, యనుష్ఠానమునకుఁగాని, ఫలము మంచిదిగాకపోయినను, వంచకులు ప్రపంచమును లూటీజేసి మ్రింగుచున్నప్పుడును శాస్త్రములను ద్రోసివేయక యామోసగాండ్రునుబట్టి శిక్షింపవలయును. వారిని సంఘమునుండి బహిష్కరింపవలెను. మఱియు మంచి పురోహితుల నేర్పాటు జేసికొనవలెను.

ఇదియే కర్తవ్యము. ఇట్లే నంచకుల దోషము మఱియొకదాని (శాస్త్రము) పై వేయుట బుద్ధిమతుని లక్షణముగాని మంచి యాలోచనము గాని కానేరదు.

ఇట్లే ఫలితజ్యోతిషములోని జన్మపత్రిక మున్నగువాని ఫలములు సరిగా ననుభవములోనికి రాకపోవచ్చును. దీనిచే ఫలితజ్యోతిష మసత్యముగాఁ జాలదు. ఇట్టి సిద్ధాంత మొనర్చుటయు లేనిపోని కోలాహలమునుబట్టించి మనుష్యుల మానసములం దజ్ఞాన ప్రభావము పడవేయుటయు ధార్మిక ప్రపంచమునందుమహాపాపమునుమీ. గ్రహోపగ్రహములతో జీవునకు నట్లే ధర్మమునకు నేనంబంధమున్నదో యది యిది వఱకే చెప్పబడినది. దానిని విచారించిన యెడల ఫలితజ్యోతిష మందలి సత్యత బోధపడఁగలదు. ఇప్పుడు విచారణీయాంశ మేమనగా, గ్రహముల యాకర్షణమును, గర్మముతో వానికిఁ గల సంబంధమును జక్కఁగా నున్నప్పుడు జన్మపత్రికయందుఁ బొరపాటు రాఁగూడదుగదా. ఇంకెందులకిప్పుడు జన్మపత్రిక యసత్య మగుచున్నదనునది. దానియందుఁ బొరపాటు బడుట కెన్నియో కారణములున్నవి. అవిచూపబడుచున్నవి. మొదటి కారణమేమన? నేటికాలమున జ్యోతిశాస్త్ర మెఱిగిన యోగ్యులే మిక్కిలి తక్కువగా నున్నారు. సమర్థులుగాని పండితులవలన నిట్లు జన్మపత్రము వ్రాయించినమీఁదఁ బ్రమా

దములే యైవీదును. మఱియు జన్మపత్రము శోకపత్రము గాఁగలదు. సందియ మిందెందులకు? ఇత జన్మపత్రిక వ్రాయు వారి మూర్ఖతాదోషము ఫలితదోషమున కంటఁగట్టఁగూడదు. భూర్తులు వలచకులునగు కొందఱు జ్యోతిషజ్ఞానమనుమిషతో డబ్బు సంపాదించినట్లయితే యిప్పు డితమాత్రముచే ఫలిత జ్యోతిషశాస్త్ర మసత్యము గానేరదు, చేయఁదగినపనియేమన, ఆనలచకుల నందఱిని బహిష్కరించి శాస్త్రమును యథార్థ విద్వాంసునకు హస్తగత మొనరించి వారిచే సర్వ కార్యముల జేయింపవలెను. రెండవకారణమేమన, జన్మకాలము దేశహారలో నేగడియలో, నేవిగడియలో, నేలిప్తలో, నేవిలిప్తలో బాలకుఁడు భూమిపైఁ బడుచున్నాఁడో దానిని గృహస్థులు చక్కఁగా విచారించి చూడరు. కొన్ని కారణములవలన రెండు మూఁడు నిమిషము లటునిటు హెచ్చుతప్పులయినచో గ్రహముల స్థానములయందు మిక్కిలి మార్పులు గలుగుచున్నందునను, మఱియు నీ భ్రమచుచున్న సమయము ననుసరించి జన్మపత్రము వ్రాయఁబడుటవలనను, జన్మపత్ర మసత్యమగుచున్నది. ఈదోషము గృహస్థులది. ఫలితజ్యోతిషముది గాదు. మూఁడు నాల్గు కారణములు దొలుతనే చెప్పఁబడినవి. ఎట్లాటిదేని (మూఁడనకారణము) జ్యోతిషశాస్త్రములోని చాలగ్రంథ

మూలు లోపించి పోయినవి. మఱియు లెక్క (గణితము) గూడఁ గన్పించుచున్నది. (నాల్గవకారణము) ప్రాకృతికముగను పరివర్తనము ననుసరించి గ్రహములగతిలోఁగూడఁ బరివర్తనమైనది. దీనిని జక్కఁగాఁ దెలిసికొనవలయునని యిచ్చు యున్నచో యోగ శక్తిసాహాయ్యమో, దృగ్గణిత సాహాయ్యమో కావలయును. ఆ రెండుశక్తులు నేటికాలమునకు లేవు. కాబట్టి ఫలితజ్యోతిషముపై దోషమారోపింపక దానిని సంస్కరింపవలయును. ధనవంతులగువారు. వ్యర్థముగా రూపాయలను వ్యయపరచక యిట్టికార్యమునకు దుపయోగింపవలెను. యంత్రాలయములు మున్నగునవి స్థాపింపవలయును. పాండిత్యగర్వగర్వితులగు వారు తమ మెదడును, శాస్త్రమును బీకిపారవేయుటయందు నమ్ముచేయక శాస్త్రమున కిప్పుడు పట్టిన దుర్బలను దొలఁగించి యా శాస్త్రము చక్కఁబడు పనియందు వినియోగింపవలెను. ఇట్లుచేసినయెడల భారతదేశభాగ్యము సుప్రసన్నము గాఁగలదు. వెండియు జన్మపత్రముగూడ శోకపత్రముగాక యథార్థజన్మపత్రము గాఁగలదు.

అపౌరుషేయంబగు వేదమునందలి గంభీరార్థమునెఱుంగుట కీ ప్రకారముగా నాఱువేదాంగముల తత్వవిర్ణయమును, దాని సమ్యక్ప్రజ్ఞాన మత్యంతావశ్యకము లైనవి. సందేహమిందు లేదు. ఈ పదంగములను జక్కఁగా గుఱ్ఱెఱుంగనియెడల వేద

పారావారమునందుఁ బ్రవేశించుట యసాధవముగను. ప్రాచీన కాలముదీ షడంగములును సమానరూపముగా నుత్తమరీతిని బోధింపఁబడుచుండెడివి. ఇందు మన వైదికజ్ఞానలాభము గలిగించుటయందుఁ బ్రజలు సమర్థులైయుండిరి. ఇప్పుడీ షడంగములలోని మంచిగ్రంథములు దఱుమగాఁ జక్కుటయేలేదు. వీని యధావచ్ఛిన్న వేదార్థబోధ కుపయోగపడఁగలవలసి నీ సమయమును నినిచియున్న వేదములుగూడ చుజ్జేయము లగుచున్నవి. వైనఁజెప్పఁబడిన షట్కాస్త్రములు వేదముల కంగములని చెప్పఁబడును. మఱియు వైదికములగు సప్తదర్శనశాస్త్రములు వేదమున కుపాంగములని వ్యవహరింపఁబడును. వేదాంగములమూలమున వేదబహిస్స్వరూపము, వేదములోని క్రియాశక్తి, తత్క్రియాశక్తితోఁగూడ సూక్ష్మరాజ్యసంబంధమును జూపించి వైదికజ్ఞానమును గల్గించుటయందుఁ దోడ్పాటుగాఁగలను. వెడియు వేదోపాంగములు జిజ్ఞాసుని యంత్రరాజ్యమును బరిశుద్ధమొనర్చి వాని బుద్ధితత్వమున కున్నతి గలిగించుచు సతనికి వేదోదితమగు నాధ్యాత్మికజ్ఞానలాభము జేకూర్చును. వేదాంగములను బఠింపకుండ వేదమందుఁ బ్రవేశించుట యసాధవము.

శిక్షింశాస్త్రము, స్థూలము, సక్షరమయమునైన వేదమందలి స్థూలశక్తిని నున్నచున్నట్లుగాఁ బ్రకాశపరచెడి క్రమ

మును శైలినిజూపించి యా వేదముయొక్క యథార్థస్వరూపమును బ్రకటించుటయందుఁ బరిపూర్ణముగా సహాయమొనర్చుచున్నది.

కల్పశాస్త్రము వేదోక్తమగు క్రియాకలాపముయొక్క రహస్యమును, వైదిక కర్మకాండమునందలి సక్రమపద్ధతిని నేర్పి వైదిక క్రియాశక్తికిఁ బూర్ణత్వమును గల్గించుచున్నది.

వ్యాకరణశాస్త్రము, వేదోక్తమగు నక్షరయోజన, యోజనాక్రమమును, యోజనాక్రమముచే నక్షరార్థనిర్ణయమును గావించి వేదములోఁబ్రవేశించుటకు ద్వారముఁ దెఱచుచున్నది.

నిరుక్తశాస్త్రము, వేదోక్తశబ్దములవలన వేదసమ్మతములగు రహస్యములను జూపి శబ్దసహాయముతో ననాదియు, ననంతము, నతొకికమునగు భావరాజ్యములో జిజ్ఞాసుని బ్రవేశింపఁజేయుచున్నది.

ఛందశ్శాస్త్రము, సాధారణముగా వేదమయములగు ఋక్కులలో నియంతర్నిహితమగు వైపిశక్తిజాడఁ గనుఁగొని దాని మూలమున వైవీకార్యములను గ్రహించుటకు శక్తిఁ జూపించి దానిని బయోగించుటకు వైవీమార్గమును గన్పరచుచున్నది.

జ్యోతిషశాస్త్రము సాధకునకు జగదాధారరూపియగు
కాలముయొక్క స్వరూపజ్ఞానమొసరించి కాలసేవారీతిఁ గన్నర
చుచు నా వేదోక్తసాధనాదులందు సఫలీకృత మనోరథుండగు
యోగ్యతను గల్గించుచున్నది.

ఈ కారణమునుబట్టియే వేదములోని యీ యాఱంగ
ములు లేకుండఁబూర్ణాధికారప్రాప్తియు వేదపారావారములోఁ
బ్రవేశింపఁదలంచుటయు దురాశామాత్రములని తెలిసికొందురు
గాక.

కో॥ స్వస్తి ప్రజాభ్యః పరివాలయంతాం
న్యాయేనమాద్దేజ మహీంమహీశాః
గోబ్రాహ్మణేభ్య శ్శుభమస్తు నిత్యం
లోకా స్సనుస్తా స్సుఖినోభవంతు॥

శ్రీచివుకుల అప్పయ్యశాస్త్రిచే రచింపఁబడిన

వేదవేదాంగచంద్రిక యను గ్రంథము

సంపూర్ణము.

శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.



శ్రీగర్గభాగవతము

(మహాకవిశిరోమణి చిపుకుల అప్పయ్యశాస్త్రి విరచితము.)

శ్రీకృష్ణుని గురువగు శ్రీగర్గాచార్యులవానిచే సంస్కృతమునందు రచింపబడిన గర్గసంహిత కిది యాంధ్రీకరణము. ఇందు శ్రీభాగవత, శ్రీదేవీభాగవత, బ్రహ్మ, బ్రహ్మాండ, బ్రహ్మనైవర్తాది పురాణము లాదులేని యనేక మనోహరకథలు గలవు. ఆంధ్రసాహిత్యపరిషత్, భారతి, త్రిలింగ, హిందూ బాంధవి, గోలకొండ, మొదలగు ఆంధ్రపత్రికలును, బండిత కవిచంద్రులును బ్రశంసించియున్నారు. నెల్లూరు జిల్లాబోర్డు, వంగోలుతాలూకాబోర్డులవారు గ్రంథాలయముల నిమిత్తమై యంగీకరించి గ్రహించియున్నవారు. ప్రతిమనుజుఁడును జదువఁ దగిన గ్రంథరత్నము. క్రొత్తది. ఇందుఁ బారాయణయోగ్య మగు శ్రీకృష్ణదండకముఁ గలదు. మద్రాస్ టెక్నొబుక్సు కమిటీచే అంగీకరింపఁ బడినది.

దాదాపు ౬౦౦ పేజీలు క్లెబ్, రాయల్. వెల 3-0-0

కవిపండితుల యభిప్రాయములు.

విద్యత్కవిచంద్రులగుబ్రహ్మశ్రీ శతావధాని చెల్లపిళ్ళ వేంకటశాస్త్రిలవారు. కడియము 8-11-26

ప్రాచీనకవులవైలిగలిగి నిర్దుష్టమై మనోజ్ఞముగా నున్న యది... సర్వదా భగవంతుఁడు మిక్కిలి మహోత్కృష్ట గ్రంథ రచనకుఁ జ్ఞానాహకుఁడై యశోభివృద్ధి కరుండగుగాక.

కావ్యస్మృతి తీర్థోత్సాది విరుదాంకితులును

రామాయణ బ్రహ్మాండపురాణా ద్యనేకగ్రంథకర్తలునగు

బి|| జనమంచి శేషాద్రిశర్మగారు.

మహాశివశిరోమణి!

కడప 7-11-1926

తమరుపంచిన శ్రీగర్గభాగవతముచేరినది. దానింగొంచి
 కరముహర్షిఁచితిని. పట్టుదలంబూని యేఁబడితావులఁ బఠించితి.
 శ్రీకృష్ణదివ్యచరితామృతమును గ్రోలి పరమానంద భరితస్వాం
 తుఁడనైతిని....మీ యీకవిత్వము గంగాప్రవాహమువలె
 మనోజ్ఞముగ నున్నది. శైలి సులభతమమై సర్వజన సుబోధ
 ముగానున్నది. పద్యములు సరసజన హృదయములై సొంపారు
 చున్నవి. సవిధమునఁ జూచినను మీకవిత్వము ప్రాచీనమహా
 కవుల కవిత్వమునుబోలి పవిత్రమై మనోహరమై నిర్మలమై
 సేవింపఁ దగియున్నది. ఈకాలమున నిట్టి సద్గ్రంథముల నమను
 బురాణముల వ్రాయువారరుమగ నున్నవారు. పరమభక్తిం
 బొటించి యీమహత్తర పురాణగాధలం దెనిఁగించి యుత్తమ
 శ్లోకులరైతిరి... పరిశీలించిచూడ మీరుప్రాచీనకవుల పక్షిలో
 వ్రాయఁదగినవారని త్రికరణశుద్ధిగా వచించుచున్నవాడను.
 శ్రీకృష్ణపరమాత్మకృతిఁ దెనిఁగించి పరమేశ్వరాంకిత మొనర్చి
 మీజన్మమును సార్థకముగఁ జేసికొంటిరి. మిమ్ముల నుదాహర
 ణముగాఁ గొని కవులిట్టి సద్గ్రంథముల విరచింతురుగాక. ఈ
 పురాణరత్నము మీయశస్సును దళదిశలనింపి తెలుఁగు
 భాషకు విఖ్యాతిగూర్చి తానలరుచు మిమ్ముల నలరింపఁ

జేయునుగాక. భగవంతుడు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ కరుణాసీరధి
మీకాయురారోగ్యములఁ బ్రసాదించి యిట్టి గ్రంథరత్నముల
నింకనుజేయు బుద్ధిఁబుట్టించి మిమ్ముఁగాపాడుగాకయని సాంద్ర
భక్తిని శ్రీపరాత్మరుం బ్రార్థించుచున్నవాడను. కవిలోకము
మీకు “మహాకవిశిరోమణి” యను బిరుదము నొసంగి గౌర
వించుగాక.

ఈబిరుదము జనగాం పొరపండిత మహాసభలోఁ గూడ
దృఢపఱుపఁబడి యొసంగఁబడినది.

అష్టానధాని అల్లాడి జగన్నాథశాస్త్రి బి. ఎ. ఎల్. టి.
రాజాన్ హైస్కూల్ హెడ్ మాస్టర్ వేంకటగిరిఁబాఠశాల.

1. శ్రీమాతయు సుగనేతయు । కామేశ్వరి యంబయిష్ట కామములిడుతఁ
శ్రీచుచ్చిపుత్రుల కులాబి । సోమున కప్పయ్యశాస్త్రి శుభనామునకుఁ॥
2. సమృద్ధి నంబ గన్గొనుత సారకవిత్వ ఘనత్వ సుపదా
ధ్యమును తమ్ముడఁ జివుకు లాబి భవాప్య పూర్ణచంద్రభౌ
గ్యమును నాంధ్రవాక్ప్రియత మాభగణమును గర్గసంహితా
ఖ్యమును గర్గభాగవత మారవి తారయశమ్మ శమ్మిడఁ.
3. వినుమా శుకవిజ్ఞానం । బునచో తనభాగవతము ముదమిడుచుండఁ
గనుమీ శుకవిజ్ఞానం । బున నూతనభాగవతము ముదమిడుగాడే॥
4. ఆర్యా! మీదగు గోపికావిరహ రాధాకృష్ణ చైవాహ మా
ధుర్యంబుఁ ఖలదైత్యనాశచయ ప్రద్యుమ్నాశిలాశా జయ
క్రౌర్యంబుఁ బ్రతిఖండ మితునిభమై రాజిల్ల శృంగార స
ద్వీర్యంబుల్గురియింపఁ జేయవె బుధుల్వేవే నప్పయ్యనఁ॥
5. భాగవత కవినాథ! మీపాదములకు । నల్లిరాజునకడెడు సర్వంబుమాడ్కి
బద్యపంచకమిదె భక్తి వ్రాసిపంపి నాడ సన్నిత్రమగు జగన్నాథశాస్త్రి॥